

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وأصحابه ومن اقتفى أثرهم واهتدى بهديهم أجمعين الى يوم الدين •

أما بعد • فقد أنزل الله تعالى القرآن على عبده محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون للعالمين نذيراً • فقام به صلى الله عليه وسلم مدة حياته بشيراً ونذيراً • وقام بعلمه الصحابة الكرام والتابعون لهم والعلماء الاعلام يفهمونه للناس تاويلاً وتفسيراً • فنوّروا الدنيا بنور هدايته تنويراً • وحيث ان معاني القرآن الكريم تتجدد بتجدد الايام والازمان • ويزداد معانيه كلما ازداد العلوم والعرفان • فلا يزال الناس بحاجة الى تطوير تفسيره في كل زمان وتفهمه حسب عقلية الانسان التي تتطور بتطور الزمان • وقد فتحت وزارة الاوقاف والشؤون الدينية في بغداد المحروسة في ١٠/١/١٩٨٣ دورة تطويرية املها ستة أشهر لأئمة وخطباء بغداد الذين هم لايزالون في فترة الشباب ويتشوقون الى زيادة الفهم من ذلك الكتاب • وقد فزت بشرف الاختيار كمحاضر في تلك الدورة الشريفة • وزدت شرفاً بما اسند الى تفسير هذا الكتاب المتين • وبعد التداول والتشاور قررنا تفسير جزء عم • لما فيه مايرسخ الايمان والاعتقاد • ويذكر الانسان بيوم المعاد وان هذا الزمان استولت فيه المادة على الازهان حتى كاد أن ينسى بل نسي كثير من بنى الانسان كل ماوراء الطبيعة والمحسوسات وغفل عن التفكير في

الحياة بعد الممات • فبدات القى عليهم محاضرات عن ظهر القلب
فكان يسنح بالبال مايثلج الخواطر والحمد لله • فاقترح السادة
الأئمة أن اكتب لهم ما القى من المحاضرات • فى كتاب • ليبقى ذلك
تذكرة وذكرى بين الاحباب • ولعل أن يستفيد منها غيرهم من
الاصحاب • ولانه حيث صعب حفظه فى الصدور فليبق محفوظا فى
السطور • ولقد قيل قديما :

العلم صيد والكتابة قيده

قيد صيودك بالحبال الموثقة

فوقع اقتراحهم منا موقع الاحترام وعزمت على ذلك وشددت
الحزام فكتبت بحمد الله تعالى ما ان جمع يكون رسالة قيمة فى
التفسير • ومقبولة عند أهل الانصاف والتقدير • فجمعتة باذن
الله وتوفيقه وسميته تفهيم الأمة فى تفسير جزء عم • فها هو ذلك
الكتاب اقدمه الى اولي الالباب رجاء أن يدعوا لى بغير كثير • وأن
ينبهونى على الخطا والزلل • والتقصير • لان هذا هو ماكان فى
وسعى (ولا تكلف نفس الا وسعها) وسلام على المرسلين وعليكم وعلى
جميع المسلمين والحمد لله رب العالمين •

اخوكم محمد الباليسانى

سورة النبأ

« مكية نزلت بعد سورة المارج وهى أربعون آية »

بسم الله الرحمن الرحيم

« عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ » عَمَّ أصله عن ما ثم قلبت النون ميما
فادغم فيه فصار عما ثم حذف الألف فصار (عم) أى عن أى شىء
[يتساءلون] أى يسأل أهل مكة بعضهم بعضاً .

تمهيد

ان أول ما جاء به الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم
كان دعوته الى أمور ثلاثة :

الاول : الايمان بالله تعالى وتوحيده بالعبادة وترك ماسواه من
الاصنام والاوثنان .

الثانى : انه رسول من الله تعالى وان القرآن الذى يتلوه عليهم
هو من الله تعالى فعليهم العمل به واتباع ما فيه .

الثالث : الايمان بأن الانسان بعد موته يحيى ويسئل وانه
سيأتى يوم يزول فيه هذا الكون ويبدل بغيره ويبعث كل الناس فى
ذلك اليوم ويحاسبون على عقائدهم وأعمالهم ثم يقضى بينهم ففريق

فى الجنة وهم المؤمنون الصالحون وفريق يساقون الى النار وهم الكافرون المجرمون .

فاكثر ما أشغل بال القوم هو الاخبار عن يوم القيامة وعمما يخبر عنه محمد (صلى الله عليه وسلم) مما تقع فيه من وقائع عظيمة ومن الحياة بعد الموت والحساب بعده فكان يسأل بعضهم بعضا انكاراً وأستهزاء بما يقول محمد لا للعلم به وللوصول الى ما يوجب الايمان به فاراد الله تعالى ان يثبت لهم ذلك اليوم ويفند انكارهم مفتتحاً الكلام بالاستفهام لان الاستفهام يفتح الآذان وينبه القلوب فيصنفون الى مايتلى عليهم بعد الاستفهام فقال تعالى [عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ] وهذا الاستفهام ليس على معناه لان الاستفهام من الله محال حيث لا يخفى عليه شىء فيستفهم منه بل كل مايرد من استفهام من الله تعالى فاما لأنكار ما بعده أو تقريره أو تثبيته أو للتوبيخ والتكدير وغير ذلك مما يعلم بحسب المقام من الكلام فهذا الاستفهام ورد لتوبيخهم عن هذا التساؤل الرامى الى انكار ما أخبر به الرسول والاستهزاء به من انذارهم بيوم القيامة واخبارهم بمجيئه ثم يجيب تعالى عن هذا الاستفهام ويبين ما يتساءلون عنه توطئة للاستدلال عليه واقتناع العقول السليمة بإمكان مجيء ذلك وانه يأتى فقال :

[عن النبأ العظيم]

أى يسأل بعضهم بعضا عن الخبر العظيم وهو يوم القيامة وصف هذا الخبر بالعظيم لانه عظيم بما يقع فيه من حوادث من ثواب المؤمنين وعقاب الكافرين ولان فيه حوادث عظيمة جدا يندعش منها القلوب وتتحير منها العقول كيف لا وان هذه السماء

العظيمة تنشق وتنفطر وهذه الشمس المضيئة ، يزول ضوئها وتزول هي ايضا وان هذه الكواكب يتساقط بعضها على بعض وان هذه النجوم تنكدر فيزول وميضها كما تزول ذواتها وان هذه الجبال تصير هباء منثورا وان البحار تنقلب بحارا من نار بعد ما كانت بحارا من ماء وانه يموت فى ذلك اليوم كل حي ثم يبعث كل ميت ويحاسب كل امرئ على ما اكتسب فى الدنيا ويجازى عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر . نعم نبأ عظيم محال بالنسبة للقلوب المريضة والعقول السقيمة ولكنه بالنسبة لمن يؤمن بالله وقدرته القاهرة فليس بعظيم محال يتعجب منه فان القدرة التى احدثت هذه الاشياء كلها هى التى تقضى عليها وتبدلها الى غير ما هى عليه الان .

[الذى هم فيه مختلفون]

(الذى) النبأ العظيم الذى (هم) أهل مكة (فيه) فى مجئهِ (مختلفون) بين مؤمن به ومنكر له ومتردد فيه ثم قال تعالى :

(كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ، ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ)

(كلا) ردع للمنكرين لهذا اليوم أى فلينتهوا عن انكارهم لانهم (سيعلمون) حقيقة هذا اليوم ونتيجة انكارهم له (ثم كلا) فلينتهوا عن الانكار لانهم سيعلمون حقيقة هذا اليوم ويعلمون نتيجة انكاره . هذا وفى تكرار جملة كلا سيعلمون أقوال :

احداها انها كررت للتأكيد والتقوية . الثانى ان المراد بالاول سيعلمون حقيقة هذا اليوم ونتيجة انكاره بعد الموت وبالثانى سيعلمون ذلك عند الحشر والحساب فيكون وعيدا بالعذاب لهم

فى المرحلتين الثالث ان الاول موجه الى المنكرين ووعيد لهم
بالعذاب نتيجة انكارهم هذا اليوم والثانى موجه للمؤمنين وبشرى
لهم بالثواب فى ذلك اليوم .

ويمكن أن نقول ان المعنى (كلا) فلينتهوا عن الانكار لانهم
سيعلمون حينما تفكروا فى الادلة التى تدل على مجيء هذا اليوم
(ثم) ان لم يعلموا بهذه الادلة لعدم التفكير فيها او للاستكبار
والعناد سيعلمون حقيقته عندما يموتون ويلاقون عذابهم على
انكارهم هذا ، ثم بعدما ذكر اختلافهم فى يوم القيامة وردعهم
على انكار مجيئه واستبعادهم خراب هذا الكون وتبديله بكون آخر
واحياء الموتى بعدما اصبحوا ترابا ذكر مايدل على امكان مااستبعدوا
ويثبت مجيء يوم القيامة والمحشر والحساب فقال تعالى :

[ألم نجعل الأرض مهاداً]

استفهام تقرير والمعنى نحن جعلنا الارض مهادا أى فرشاً
يسكن الناس عليها فمن استطاع ان يصنع فرشاً يسكن الناس عليه
يستطيع أن ينقضه ويبدله بما هو مثله أو خير منه :

[والجال أوتاداً]

أى نحن جعلنا الجبال مثل الاوتاد ونصبناها على الارض لئلا
تتحرك وتضطرب وتميل فالذى وضع هذه الاوتاد لقدير أن يزيلها
ويجعلها هباء منثوراً .

[وخلقناكم أزواجاً]

أى نحن خلقناكم من العدم وجعلناكم أزواجاً من وجوه شتى

حيث جعلناكم ذكراً وأنثى وقويًا وضعيفًا وغنيا وفقيرًا واسود
وأبيض واحمر واسمر وحسان الوجوه وغيرها وطويلاً وقصيراً
وبديناً ونحیلاً الى غير ذلك مما يختلف ويتميز به انسان عن انسان
فالذى استطاع أن يخلقكم هكذا من قطرة ماء فى ظلمة البطن
والرحم لقدير أن يعيد اليكم الحياة من جزء باق فى ظلمة القبر
وبعد الممات ويسمى ذلك الجزء بمعجب الذنب •

﴿ وجعلنا نومكم سباتاً ﴾

أى ونحن جعلنا نومكم الذى يمتريكم كل يوم مرة أو مرتين
انقطاعاً عن الحركة والعمل ثم تعودون الى ما كنتم عليه من الحركة
والعمل فكذلك الموت انقطاع عن الحركة والعمل فتعودون بعد ذلك
الى حركتكم وعملكم فالنوم هو الموت الصغير خلقه الله تعالى
ليستدل به الانسان على تجدد الحياة والحركة بعد الموت مثل
ما يتجدد الحركة بعد النوم الذى تنقطعون فيه من العمل •

[وجعلنا الليل لباساً]

يستركم كما يستركم اللباس •

[وجعلنا النهار معاشاً]

زماناً لتحصيل النفقة وللحركة والعمل فيه فكما ان الليل
والنهار يتعاقبان وهما متضادان لانهما ظلمة ونور وحركة وسكون
وانقطاع من العمل والحركة ثم الاشتغال بهما فكذلك يتعاقب عليكم
الموت والحياة فكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه
ترجعون •

[وبنيينا فوقكم سبعاً شداداً]

اى بنيينا فوقكم سبع سموات شداداً ، قال محمد عبيده :- المراد بها الكواكب السبع السيارة وهى القمر ثم المطارد ثم الزهرة ثم الشمس ثم المريخ ثم المشتري ثم زحل وقد خلق فوقها أكثر من هذا بكثير وبحيث لا يحصى الا ان هذه الكواكب كانت أظهر للناس فلذا خصها بالذكر « أ ٠ هـ

ولكن الحق ان المراد به سبع سموات فوق الكواكب وتحت العرش والكرسى وهى السبع السماوات الطباق التى يخبر عنها الله تعالى بأنها محفوظة الا ان العلم لم يصل الى كشفها الى الان وسيصل اليها انشاء الله تعالى والاستدلال بها على قدرة الله تعالى كان لما كان الناس يعرفون وجود هذه السماوات السبع من بقايا عقائد أخذوها من الكتب السماوية السابقة فاستدل بأن من خلق هذه السماوات الشديدة والعظيم خلقها لتقدير على ان يحييكم بعد الموت ويحاسبكم بعد الفوت وان ذلك عليه يسير .

[وجعلنا سراجاً وهاجاً]

اى وخلقنا فى السماء سراجاً شديد الأضاءة وهى الشمس وهذا دليل على ان ليس المراد بالسبع الشداد الكواكب السيارة لانه حينئذ يكون ذكر خلق الشمس مرة أخرى تكراراً فالذى خلق هذه الشمس الوقادة المضيئة وأوقفها فى هذا الفضاء بدون عماد لتقدير أن يزيلها ويخلق بدلها شيئاً آخر للأضاءة والتنوير كما قال تعالى فى سورة الزمر « وأشرقت الارض بنور ربها » اى بدلا عن نور الشمس والقمر الذين كنتم تستنيرون بهما فى الدنيا .

[وأنزلنا من المعصرات] - ماءً ثجاجاً -

أى انزلنا من السحب التى يعصر بعضها بعضا فيخرج منه الماء فينزل بهذا النظام • (ماء ثجاجاً) أى منصبا بكثرة وشدة ذكر الله تعالى خلق المطر وانزال الماء من المعصرات بعد خلق الشمس لان للشمس دخلا فى وجود المطر بأمر من الله تعالى وذلك لان اشعة الشمس تضرب البحر فتحمى ماءها فيصعد منه البخار فيصبح سحابة ثم يبرد فيضغط بعضه بعضا فيعصره فينزل منه الماء الذى ينتج من البخار الذى برد فان الماء حينما حمى يصير بخارا وحينما يبرد يرجع ماء فالذى خلق هذا النظام وخلق هذه الاحالة والاعادة من ماء الى بخار ثم الى سحاب ثم الى ماء ثم الى بخار مرة اخرى وهلم جرا لقدير أن يعيد الحياة الى الاموات فانه اعادة بعد الاحالة ايضا فحينما تتيقنون ذلك فلم لاتؤمنون بهذا ايضا ان هذا الاضلال مبین •

« لنخرج به حياً ونباتاً وجنات ألفافاً »

أى انزلنا هذا الماء والمطر ليسقي الارض فنخرج به حياً تقتاتون منه ونباتاً تاكلونه أنتم وانعامكم وجنات كثيرة كثة ملتفة أغصانها بعضها مع بعض وعملنا لذلك النظام البديع والخلق العجيب يدل على قدرتنا على الاحياء بعد الموت والاعادة بعد الفوت •

« تبييه »

ان فى قوله تعالى « لنخرج به حياً ونباتاً وجنات ألفافاً » لدليل واضح على امكان الحياة بعد الموت وعلى مجيء يوم القيامة فان النباتات والحبوب والاشجار والاثمار كلها يتكرر فيها الحياة بعد الموت والموت

بعد الحياة ثم الحياة مرة أخرى فى كل سنة وهى ظاهرة أمام عيوننا وغير خافية علينا ولا ينكر ذلك أحد ، فان النبات والشجر كلها ينبت من البذر والبذر يبلى تحت الارض وفى ظلمتها ثم ينمو ويعيش ويزيد ويشمر ويعطى الثمار والحبوب ثم يزل فىيبس ويموت وتصير هشيما تذروه الرياح ثم يعود وينبت مرة أخرى ويشمر وينتج وهكذا دوالىك كل سنة واصبحت من البديهيّات ، فمن قدر على هذه الاماتة والاحياء ثم الاماتة والاحياء الذى يتكرر امام اعيننا كل سنة فلم يتعجب المرء من احياء الانسان بعد الموت ان هذا الاضلال مبين ونقيصة فى العقل والتفكير ، وأشار الله تعالى الى ذلك بقوله فى سورة الاعراف فقال وعز من قائل « وهو الذى يرسل الرياح يشراً بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحاباً ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون » .

وفى سورة الحج أيضا فى قوله تعالى « يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعمد علم شيئا وترى الأرض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وانه يحيى الموتى وانه على كل شىء قدير » .

« خاتمة »

أشار الله تعالى من أول السورة الى قوله وجنات ألفافا الى دلائل يشبث بها ثلاثة مقاصد عالية من الدين .

الاول : وجود الله تعالى •

الثانى : امكان الاحياء بعد الموت •

الثالث : وقوع الاحياء بعد الموت ومجيء يوم القيامة •

فلنبداً بتوضيح كيفية الاستدلال فى هذه الآيات على تلك المقاصد :

الاول : ان الله تعالى يقول ان هذه الارض الكبيرة التي وقفت في الفضاء بدون أعمدة وأجهزة والتي فيها هذه الركائز المفيدة والمعادن الكثيرة المختلفة والتي تسكنون وتعيشون عليها كما يسكن ويعيش المرء على الافرشة والبساط ، وهذه الجبال المختلفة فى اللون والحجم والطول والقصر والارتفاع التى نصبت على هذه الارض فاصبحت كالأوتاد للأرض تمنعها من الاضطراب والحركة والميلان وان وجود هذا الانسان الذى لا يحصى أفراده ويختلف ويتميز كل فرد منه عن غيره من الافراد والذى ازدوج افراده فى الجنس واللون والشكل والخصائص والصفات وان منامكم الذى يستولى عليكم فيجعلكم كالاموات معطلين عن الحركة والعمل ثم نهوضكم وعودكم الى ما كنتم عليه من الحركة والاعمال وخلق هذا الليل المظلم الذى يضطر المرء فيه الى السكون وعدم العمل وان هذا النهار المضيء الذى ينطلق فيه كل حي لتحصيل رزقه وتحقيق مأربه وما يهوى اليه وان هذه السموات السبع الشداد التى بنيت فوقكم ووجود هذه الشمس الوقادة المضيئة وان هذه السحب التى تنزل منها المطر كلما احتيج اليه وان هذا المطر الذى ينزل فيحرك الارض ويخرج منها الحبوب والنباتات والاشجار فتأكلون وتتمتعون به انتم وانامكم ان هذا الصنع العجيب الذى

يدهش كل متفكر فيه ويحير كل عاقل ينظر اليه وان هذا النظام
البديع الذى ليس فى الامكان أبدع مما كان يدل بوضوح على انه لم
يات الى الوجود بنفسه ولا بالصدفة ولا بالطبيعة العمياء الجاهلة بل
لابد وأن يكون هناك صانع حكيم وخالق قدير ومدير عليم صنع هذا
الصنع المجيب ووضع هذا النظام البديع وهو الله . فانه لو قيل لأى
انسان حتى الاطفال ومن لاعقل له بأن هذه الالوهة وجدت بدون صانع
أو ان هذا السرير صنع بدون تجار أو أن هذا الباب بدون حداد
و . . . و . . . لتسب الجهل والجنون وعدم العقل الى هذا القائل
فمن قال بوجود هذا الكون العظيم بدون صانع قدير عليم حكيم أولى
بأن ينسب الى عدم العقل والسفه والجنون .

[حكاية]

كان مدرس يدرس الطلاب فى مدرسته وكان فى الغرفة التى يدرس
فيها رفّ ينظم الاستاذ أشياء ويضعها عليه . فالتقى درسا على الطلاب
بأن هذه السموات والأرض والنجوم والكواكب وهذا الكون انما
وجد صدفة وحسب الطبيعة وبدون صانع وهو الله فبعدها أنتهى الدرس
وخرج الاستاذ من الغرفة مع طلابه عمد أحد الطلاب الى شيء يعتنى
به الاستاذ جدا وقد حفظه على الرف فاخذه الطالب من فوق الرفّ
ووضعه على المنضدة داخل الغرفة فلما أصبح الصباح ودخل الطلاب
الغرفة جاء الاستاذ فوجد ذلك الشيء موضوعا على المنضدة وبشكل
لايعتنى به فسأل الاستاذ من الذى أنزل هذا ووضعه هنا على المنضدة
فنهض الطالب فقال : ياأستاذ انه نزل بنفسه واستعلى على المنضدة
فقال : أمكت أيها الاحمق كيف يأتى هذا بنفسه وينزل من الرف

ويعلمو على هذه المنضدة ان هذا القول قول جاهل مجنون فقال الطالب :
فاذن جاء من هناك الى هنا وبالصدفه فغضب الاستاذ فقال : انك
مجنون كيف تعمل الصدفه هذا العمل انما هذا من عمل واحد حي
يعمل بارادته •

فقال الطالب : فاذن يااستاذ الطبيعة أتت به هنا •

فقال الاستاذ : لقد زدت حمقا وجهلا وجنونا كيف تعمل
الطبيعة هذا العمل انها لا ارادة لها •

فقال الطالب : اذن أيها الاستاذ انك جاهل مجنون وليس
لك عقل •

قال الاستاذ : ولماذا •

قال الطالب : اذا كان الامر ان كلا من الطبيعة والصدفة لم
تستطع ان تأتي بهذا الشيء الصغير من فوق الرف الى المنضدة فكيف
يستطيع أن يوجد هذه السموات والكواكب والنجوم والنباتات
والاشجار والجبال والانهار والانسان والانواع الغير المحصورة من
الحيوانات وأنت تعتقد ذلك فاذن فانك مجنون وليس عندك عقل •
فبهت الاستاذ وندم من مقالته عندئذ واعترف الطالب بأنه هو
جاء بالشيء من الرف الى المنضدة ليقنعه بهذه الطريقة وبهذا
الاسلوب • وقد وفق فشكره الاستاذ حيث أيقظه من غفلته ونبهه
على جهله •

حكاية أخرى

في زمن أبى حنيفة النعمان جاء وفد من الملحدين يقال لهم
الطبيعيون الى خليفة الوقت وطلبوا منه ان يحضر لهم علماء دينيين

فيناقشوا معهم على ان هذا الكون وجد بدون صانع اولا فيقنع جانب
 منهم الجانب الاخر برأيه ولا يبقى نزاع فى ذلك . فكلّف الخليفة
 الامام الاعظم ابا حنيفة النعمان لان يناقشهم فعينوا لذلك مكانا خاصا
 وموعدا مقررًا فتخلف الامام الاعظم عن الموعد المقرر ساعة وهم
 ينتظرونه فلما دخل عليهم عاتبوه على التأخر والخلاف فى الموعد عتابا
 شديدا ، فقال الامام الا تسألوننى لماذا تأخرت فان كنت معذورا
 فالعذر عند كرام الناس مقبول والا فلکم الحق فى العتاب واللموم
 أكثر ، قالوا فما عذرک قال أتيت جانب النهر لاعبر فلم أجد زورقا
 فانتظرت فرأيت خشبا جرفه الماء فركد بالقرب مني ثم جاءت خشبة
 أخرى فركدت بجنب الاول ثم جاءت أخرى فصار تحتها وجاءت
 المسامير تمشي على الماء فدخلت فى الاخشاب وهكذا خشب من هنا
 وخشب من هناك وأتت المسامير فدخلت فيها الى ان تكون زورق تام
 فركبته وعبرته به النهر ، فنظروا الى الخليفة فقالوا أهذا الذى عينته
 للمناقشة قال نعم قالوا كيف تعين هذا لمناقشتنا . فان هذا مجنون .
 والمناقش لا بد له من عقل فقال الامام فما هو جنونى قالوا كيف تقول
 ان زورقا تكون بنفسه وأتت أخشاب ومسامير دخلت فيها حتى أصبح
 زورقا أليس هذا بجنون فلا بد للزورق أن يكون له صانع فقال الامام :
 اذن من يقول هذا القول فهو مجنون قالوا : نعم ، فقال الامام فمن قال
 بوجود زورق صغير بدون صانع يكون مجنونا فمن قال بأن هذا الكون
 العظيم والسموات والكواكب والنجوم والجبال والانسان والحيوان
 والنباتات والمعادن كلها وجد بدون صانع أولى بأن يتهم بالجنون .
 فسكت الملعدون ولم يبق لديهم دليل وانتهت المناقشة بهذا ورجعوا
 خائبين .

فيا أخى أنظر الى هذه الموجودات فانها تدلك على خالق عليم وصانع حكيم ، فمثلا ان أفراد الانسان كلهم من عنصر واحد ومن مادة واحدة وان المادة الواحدة له طبيعة واحدة فتخصيص كل فرد من الانسان بشكل دون اخر ولون دون لون واختلافهم فى الطول والقصر والبدانة والنحولة والذكاء والبلادة والسماحة والحقد والكرم والبخل وغير ذلك من الاوصاف لا يكون هذا التخصيص من نفس مادته وعنصره بل انما يكون بارادة عالم قدير مختار والا فيكون الفرق بين هذا وذاك فرقا بدون فارق وترجيحا بدون مرجح وهذا باطل باتفاق العقلاء .

[الثاني]

ان هذه الكواكب والنجوم كلها من عنصر واحد ومادة واحدة فتخصيص كل واحد منها بحيز دون اخر وصفة دون أخرى لا يكون الا بارادة خالق مختار عليم حكيم فى خلقه وتديره وهو الله . وهذه الارض كلها عنصر واحد مع ان قسما منها ينبت وقسما لا ينبت وقسما ينبت بذرا دون اخر وقسم بعكسه وان عندنا فى محافظة اربيل توجد منطقة جبلية ومنطقة سهلية فى المنطقة الجبلية يزرع الشعير فتنبت شعيرا أبيض ولو كان البذر اسود وفى المنطقة السهلية تنبت أسودا ولو كان البذر أبيض فتخصيص بعض قطعات الارض ببعض الزراعات دون اخرى وتخصيص بعض الاراضى بالانبات دون أخرى لا يكون الا بتقدير الله العالم القدير المختار وهكذا لو تفكرت فى الموجودات ترى ان كل شىء يدل على وجود صانع قدير عالم حكيم مختار وصدق الشاعر اذ يقول :

وفى كل شيء له آية

تدل على انه الواحد

واما بالنسبة للمقصد الثانى وهو امكان الاحياء بعد الموت فنقول ان الذى خلق هذه الاشياء العجيبة وهذا الكون العظيم الذى يشتمل ويرى فيه دائما الاعادة بعد الاحالة والوجود بعد الفناء والعود على البدء لا يصعب على هذا الخالق ان يحيى الانسان بعد موته حيث انه أيضا اعادة بعد الاحالة وعود بعد الفناء واثار تعالى الى ذلك بقوله :

[أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق] أى يعيد بعد المات [مثلهم بلى وهو الخلاق العليم] سورة يس واما بالنسبة الى المقصد الثالث وهو أن يوم القيامة يأتى فنقول : ان الله الذى خلق هذا الكون العظيم وانشأ هذا الصنع العجيب وأبدع هذا الصنع العجيب وأبدع هذا النظام التكويني البديع وخلق كل ذلك ليستطيع أن يتمتع الانسان بالحياة على هذه الارض وأن يؤدى خلافته فيها وان يظهر ويبدع ويخترع مايدل على عظيم خلق الله تعالى وعظمة قدرته فالله الذى يعمل هذا ليس من الحكمة ولا يتصور ان يترك هذا الانسان دون أن يضع له نظاما تكليفيا ليعيش به على الارض ويعمل به فى الدنيا ويعمر الارض على وفقه ويحل به مايقع من الخلاف والنزاع بين افراده فان كل انسان يضع نظاما لبيته وكل صاحب قرية يضع نظاما لاهل قريته وكل حاكم وملك يضع نظاما لاهل مملكته فكيف بالله وهو ملك الملوك وسلطان السلاطين يدع

خلقه دون نظام فالجواب كلا بل وضع لهم نظاما وشرعية للعمل بها والحياة على وفقها وأشار الى ذلك بقوله :

[فما يكذبك بعد بالدين أليس الله بأحكم الحاكمين] سورة التين هذا وان من شأن كل نظام اكرام من اتبعه وطبقه وعقاب من خالفه وانحرف عنه وحيث لا ترى هذا الثواب والعقاب كلياً في الدنيا لانه ترى كثيرا من الناس يعمد عن الدين منهمكين في اعمال المجرمين يظلمون الناس ويخونونهم ويخونون الله وبراء من اخلاق الدين والقيم وصالح الاعمال ويميشون في الدنيا سعداء دون أن يلقوا فيها اى عقاب وعذاب ثم يموتون ، ونرى فى الجانب الاخر كثيرا من الناس متمسكين بدين الله ويتبعون شريعته ويتخلقون باخلاق الله وقيمته ينعمون الناس ولا يضرونهم فيموتون دون ان يلقوا فى هذه الدنيا ثوابا ولا عطاء فلو مات هذان وذهبا سويا ولم يأت يوم يعاقب ذلك المجرم البعيد عن الدين فيه ويثاب فيه ذلك المطيع لشرع الله فمعناه أن الله ظالم وهذا محال فلا بد من ان يأتى يوم يحاسب فيه الناس ويلقى الظالم مرارة ظلمه والمطيع ثواب طاعته تحقيقا لعدالة الله تعالى والى هذا الدليل يشير تعالى بقوله :

[أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون] سورة النون هذا وبعد ما أثبت الله تعالى فى الآيات السابقة ان يوم القيامة يأتى صرح به اذارا لمن كذب به وتبشيرا لمن آمن به فقال :

[ان يوم الفصل كان ميقاتاً]

اى أن اليوم الذى يفصل فيه بين الكافر فيعاقب فيه والمؤمن فيثاب ويتبين الفاجر فيعذب والمطيع فينعم والصالح فيفوز والطالح

فيخسر ويغيب ان هذا اليوم كان موعدا معيننا ووقتا مخصوصا لا يعلم
حينه الا الله وانه لآت دون شك وريب ونزاع ثم عرف ذلك اليوم
ببعض مايقع فيه من الحوادث الجسام وبيان نوع من عذاب الكافرين
والفاسقين وبعض من ثواب المؤمنين والصالحين فقال :

[يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا]

« يوم ينفخ ٠٠٠ الخ ، عطف بيان ليوم الفصل أى يوم الفصل
هو اليوم الذى ينفخ فى الصور « فتأتون » يابني آدم كلكم الى ميدان
المحشر « أفواجا » جماعات متعددة حسب العقيدة والعمل والاخلاق
فكل صاحب عقيدة مع من يحمل تلك العقيدة وكل صاحب عمل مع من
يمثله فى العمل وكل صاحب خلق يأتى مع من يتخلق بذلك الخلق ،
ذكر الامام الرازى والقرطبى والخازن فى تفسيرهم رضى الله عنهم
انه روي من حديث معاذ بن جبل قال : قلت يا رسول الله أرأيت قول
الله تعالى « يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا » فقال النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم يامعاذ بن جبل لقد سألت عن أمر عظيم ثم ارسل
عينيه باكيا ثم قال : يحشر عشرة أصناف من أمتى أشتاتا قد ميزهم
الله تعالى من جماعات المسلمين وبدل صورهم فمنهم على صورة القردة
وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم اعلاهم
وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عمي يترددون وبعضهم صم بكم
لايعقلون وبعضهم يعضفون السنتهم فهى مدلاة على صدورهم يسيل
القيح من أفواههم لعاباً يتقذرهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم
وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من النار وبعضهم أشد تننا
من الجيف وبعضهم ملبسون جلابيب ساذجة من القطران لاصقة

بجلودهم •

فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس يعني النمام •
وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت والحرام والمكس
وأما المنكسون رؤوسهم ووجوههم فأكلة الربا والعمي من يجور في
الحكم والصم البكم الذين يعجبون بأعمالهم والذين يعضفون سنتهم
فالعلماء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم والمقطعون أيديهم
وارجلهم فالذين يؤذون الجيران والمصلبون على جذوع النار فالسعاة
بالناس الى السلطان والذين هم أشد تناء من الجيف فالذين يتمتعون
بالشهوات واللذات ويمتنعون حق الله تعالى من أموالهم والذين يلبسون
الجلابيب فأهل الكبر والخيلاء • أ • ه •

[مسألة]

ان الاخبار بالنفخ في الصور وارد في القرآن الكريم وان الناس
يتشوقون الى معرفة ماهو الصور وكيف النفخ فيه وكم مرة ينفخ في
الصور وتكلم المفسرون عليه وهم مختلفون فمنهم من قال ان الصور
قرن من نور بيد أسرافيل - أحد الملائكة - ينفخ فيه حينما يأمره
الله تعالى بالنفخ ومنهم من يقول بأن الصور جمع صورة والمعنى
ينفخ فيها ويرد اليها روحها فيحيون بعد المات ومنهم من يذهب
الى أنه لاصور ولا نفخ هنا وانما النفخ في الصور كناية عن الاعلان
بمجيء يوم القيامة وكذلك اختلفوا في عدد النفخات ففي بعض
التفسير أنها اثنتان نفخ يحيا به الناس ويقومون من قبورهم ونفخ
يساقون به الى عرصة الحساب وميدان المحشر ومنهم من يقول انها
ثلاثة فبالاول يموت كل حي ويغرب هذا الكون وبالثاني يحيا به

الاموات ويخرجون من قبورهم وبالثالث يساقون الى المحشر والحساب .

ونحن للوصول الى الاقتناع بقول من هذه الاقوال الثلاثة لابد أن نستعرض جميع الآيات التى فيها الاخبار بالنفخ فى الصور ونقارن بينها ونستنبط منها أن النفخ كم هو وما هو ثم نقول قولتنا الاخيرة ونجزم فنقول :

اعلم انه ورد فى القرآن الكريم فيما يتعلق بما يجرى به حوادث الاخرة شيان : النفخة والصيحة فينبغى أن نجمع كل الآيات التى تخبر عن النفخ وعن الصيحة لنعلم ماهى النفخة وما الصيحة وما عددهما فتبدأ أولاً بآيات النفخ :

١ - « وله الملك يوم ينفخ فى الصور » سورة الانعام الآية ٧٣ .

٢ - « ونفخ فى الصور فجمعناهم جمعاً » سورة الكهف الآية ٩٩ .

٣ - « يوم ينفخ فى الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً » طه .

٤ - « فاذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون »

سورة المؤمنون الآية ١٠٢ .

٥ - « ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى

الارض » الا من شاء الله وكل أتوه واخرين » سورة النمل الآية ٨٨ .

٦ - « ونفخ فى الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون »

سورة يس الآية ٥١ .

٧ - « ونفخ فى الصور ذلك يوم الوعيد » سورة ق الآية ٢٠ .

٨ - « ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض
الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون » سورة
الزمر الآية ٦٨ .

٩ - « فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة وحملت الارض والجبال
فدكتنا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة » سورة النحاقة الآية ١٣ .
١٠ - يوم ينفخ فى الصور فتأتون افواجا » سورة عم .

فعلينا أن نعلم أن هذه النفخات المذكورة فى هذه الايات تقع فى
أى وقت وهل كلها واحدة ام لا . فنقول ان النفخ الذى ذكر فى
سورة الانعام هى النفخة التى يجمع بها الناس فى ساحة المحشر
والحساب لان تمام الاية هو قوله تعالى « عالم الغيب والشهادة وهو
الحكيم الخبير والاخبار بعلم الله تعالى بكل شىء يناسب الحساب
لان المعنى هو عالم باعمالهم الجلية والخفية فيحاسبهم حسب علمه
ولا يخفى عليه شىء » وكذلك فى سورة الكهف هو نفخ الجمع لانه
يقول « فجمعناهم جمعا » وما فى سورة طه يحمل على ذلك أيضا لانه
يأتى بعده ونحشر المجرمين يومئذ زرقا وكذا فى سورة المؤمنون
لانه يأتى بعده مباشرة « فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون » وان
الميزان يوضع يوم الجمع لاقبله وكذا فى سورة النمل لانه يقول
بعده « وكل أتوه واخرين » أى أتوا الى الله أذلاء ضعفاء . فالنفخ
فى هذه الآيات كلها يراد به نفخ الجمع لاغيره بقريئة ماذكر بعده
فى الايات التى ذكرنا . فوجدنا هنا نفخة هى النفخة التى يجمع بها
الناس للحشر والحساب وهى : متحدة مع النفخ المذكور هنا فى قوله
تعالى « ونفخ فى الصور فتأتون افواجا » والذى فى سورة يس يراد

به النفخ الذى يحيا • به الناس جميعا مقرينة ما ذكر بعده فى قوله تعالى « قالوا يا ويلنا من بمثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون » وحيث يقول تعالى بعده : « ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون » فبالنفخ يحيون وبالصيحة يجمعون وفى سورة الزمر يذكر نفختين النفخة الثانية يحيا بها الناس ويقفون على قبورهم ينتظرون المحشر والحساب فظهر من هذا انه يوجد نفخة أخرى يحيا بها الناس جميعا فحصل من هذا ان النفخ اثنان نفخ يحيا به الناس ويخرجون به من قبورهم ونفخ يساقون به الى ساحة المحشر والحساب •

والنفخ الاول الذى ذكر فى سورة الزمر هو النفخ الذى يموت به الناس كلهم حيث يقول بعده « فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله » والصعق يعنى الموت فالمعنى بعد هذا النفخ مات من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله والدليل على كون الصعق بمعنى الموت قوله تعالى فى سورة البقرة « واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون » ثم يقول تعالى بعده « ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون » وهذا النفخ متحد مع الذى فى سورة الحاقة اذ يقول :

« فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة » وهذه النفخة هى التى تخرب به السماوات والارض ويموت به الاحياء كلهم •

والذى فى سورة « ق » فهو الذى يجمع به الناس لانه يتون بعده « وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد » وذلك حين الجمع كما لا يخفى فتبين من هذا العرض ان النفخ ثلاثة :

فبالاول : يدمر هذا الكون ويموت كل حي .

وبالثانى : يحيى الناس كلهم .

وبالثالث : يساقون الى الحشر والحساب .

وأما الآيات التى ذكرت فيها الصيحة فهى :

١ - « وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جاثمين » سورة هود الآية ٦٧ وهذه ليست مما يتعلق بحوادث يوم القيامة بل هى كانت صيحة أهلكت قوم ثمود .

٢ - وفى سورة هود أيضاً الآية ٩٥ « وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جاثمين » وهذه أيضاً ليست مما نحن فى بعثه لانها كانت صيحة أهلكت قوم مدين .

٣ - « فأخذتهم الصيحة مشرقين » فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل « سورة الحجر الآية ٧٢ .
وهذه أيضاً ليست مما يتعلق بالآخرة لانها كانت صيحة أهلكت قوم لوط عليه السلام .

٤ - « فأخذتهم الصيحة فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين » سورة المؤمنون وهذه أيضاً كانت صيحة أهلكت قوما عتوا عن أمر ربهم وما فى سورة يس الآية .

٥ - « ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون » أيضاً كانت صيحة أهلكت قوم حبيب النجار رحمه الله تعالى وليس مما نحن فيه .

٦ - « ما ينظرون الا صيحة واحدة مالها من فواق » سورة (ص) وهذه كانت انذاراً لاهل مكة بأن امامهم صيحة تعذبهم

لا يستطيعون التخلص منها وقد جاءت هذه الصيحة وهى صيحة حرب
بدر الكبرى .

فهذه الصيحات التى ذكرت فى هذه الايات كلها كانت مما حصلت
فى الدنيا وليس المراد منها الصيحة التى تحدث قبل الآخرة او فيها
فلم تبق الا ثلاث آيات تخبر عن الصيحات التى تتعلق بيوم القيامة .
الاولى : قوله تعالى فى سورة يس الآية ٤٩ « ما ينظرون الا
صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون » .

وهذه صيحة يكون بها خراب الدنيا ويموت فيها كل انسان
بقريئة ماقبلها اذ يقول « ويقولون متى هذا الوعد - اى وعد
الآخرة - ان كنتم صادقين فى مجيئها فيجيبهم الله تعالى بقوله
« ما ينظرون الا صيحة ٠٠٠ الخ » وبقريئة ما بعدها فى قوله تعالى
« فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون » وهذه الصيحة
توافق النفخة الاولى التى يكون بها خراب الدنيا وموت الناس جميعا
والمذكورة فى سورة الزمر فى قوله تعالى « ونفخ فى الصور فصعق
من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله » والمذكورة من
سورة الحاقة اذ يقول تعالى « فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة
وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة » .

الثانية : الآية التى فيها الصيحة المربوطة بالآخرة هى قوله
تعالى فى سورة (ق) الآية ٤٢ « يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك
يوم الخروج » وهذه الصيحة توافق النفخة الثانية التى يخرج بها
الناس من قبورهم والتى ذكرت فى قوله تعالى فى سورة الزمر
« ونفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون » وذكرت فى قوله تعالى

فى سورة يس « ونفخ فى الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون » .

الثالثة : الآيه التى فيها ذكرت الصيحة هى قوله تعالى فى سورة يس الآيه ٥٢ « ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون » وهذه توافق النسخة الثالثة التى يكون بها سوق الناس الى المحشر وجمعهم فى ساحته وهى النفخة التى ذكرت فى سورة طه فى قوله تعالى « يوم ينفخ فى الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً » والتى ذكرت فى هذه السورة أيضاً فى قوله تعالى « يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا » والتى ذكرت فى سورة الكهف فى قوله تعالى « ونفخ فى الصور فجمعناهم جمعا » .

فظهر من هذا التحقيق ان النفخ ثلاثة يكون بالاول خراب الكون وموت الاحياء وبالثانى احياء الموتى وبالثالث جمعهم للحساب . وكذلك الصيحات ثلاث بالاولى خراب الدنيا وموت الاحياء وبالثانية احياء الاموات وبالثالثة جمعهم للحساب .
اذن فالمراد بالنفخ والصيحة شىء واحد .

وفى بعض التفاسير ان النفخ ثلاثة كما ذكرنا الا ان فى بعضها اثنان واعتمد هؤلاء على ظاهر الحديث الذى يروى عن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم الذى يقول [ما بين النفختين أربعون] ولم يبين أربعون يوماً او شهراً او سنة او غير ذلك الا ان القول بثلاث نفخات لا يعارض الحديث فان الحديث ورد فى ذكر نفختى الآخرة أى التى بها احياء الموتى والتى بها السوق الى الحساب ولم يذكر النفخة التى تأتى فى الدنيا فتقتضى على الكون وحياة الناس جميعاً ولنا

إن نقول ان قوله صلى الله عليه وسلم [ما بين النفختين أربعون] هو قضية كلية أى ما بين كل نفختين أربعون فيكون المعنى بين النفخة التى بها خراب الدنيا والنفخة التى بها احياء الاموات أربعون وبين نفخة الاحياء ونفخة الجمع اربعون فيكون الحديث ذاكرة النفخات الثلاث ولم يبق الاشكال فى هذا الموضوع . وللتيقن من ان النفخ ثلاثة أنظر الى قوله تعالى فى سورة النازعات « يوم ترجف الراجفة » فهذه هى النفخة الاولى « تتبعها الرادفة » وهى النفخة الثانية ثم يقول « فانما هى زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة وهذه هى النفخة الثالثة . وأنظر الى سورة يس اذ يقول تعالى « ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون » فهذه هى النفخة الاولى ثم يقول « ونفخ فى الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون » وهذه الثانية ثم يقول « ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون » وهذه هى الثالثة .

وان مما يوضح ان النفخ هو الصيحة ان الله تعالى يسمي يوم القيامة بالقارعة فيقول تعالى « القارعة ما القارعة والقارعة هى الصيحة الشديدة التى تقرر الأذان . ويسميه بالصاخة أيضا فيقول « فاذا جاءت الصاخة » فى سورة عبس والصاخة هى الصيحة التى تصخ الأذان فالآيات الدالة على أن النفخ نفس الصيحة وبالعكس كثيرة نكتفى فى هذا المجال بهذا القدر من الذكر .

الا أنه بقي أن نذكر ان الصيحة ما هى ومن أى شىء يحدث فنقول الصيحة صوت شديد وقد أطلق فى آيات كثيرة على الصاعقة فان الصيحات التى وردت فى الآيات التى تخبر عن اهلاك الاقوام

بالصيحة يفسرها المفسرون بالصاعقة ويقولون اتتهم صاعقة من السماء فاهلكتهم ويؤيد ذلك قوله تعالى فى سورة الحجر الآية ٧٢ « فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل » لان المطر يكون قبل الصاعقة أو معها أو بعدها، فبعدها علمت ماورد يجوز لك ان تقول ان النفخ فى الصور هى عبارة عن صاعقة تهدم الكون وتميت الاحياء واخرى تحييههم واخرى تجمعهم ، أو ان كلها صيحة من ملائكة او كلها نفخ من الملك فى شىء أو بعضها صاعقة وبعضها صوت شديد ولا ملامة عليك فى ذلك لان كلا من هذه الامور بأمر الله تعالى رب العالمين ولم يرد نص صريح من القرآن الكريم ولا من الحديث المتواتر عليه يعين ويبين ان النفخ ما هو وان الصيحة ما هى هذا والله تعالى اعلم .

[وفتحت السماء فكانت أبواباً]

اى ذات أبواب أو انها لكثرة ابوابها كأنها كلها أبواب .

✓ [وسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سُرَاباً]

اى وازيلت الجبال فكانت كالسراب لا وجود لها .

« مسألة »

ان هذه النفخة هى نفخة الجمع للحساب وهى النفخة الثالثة وان انفتاح السماء وانشقاقها وانفطارها وتسيير الجبال يكون بالنفخة الاولى كما سبق بيانه فكيف ذكر بعد هذه النفخة ؟

الجواب : ان الواو لمطلق الجمع ولا يفيد الترتيب حتى يستلزم
كون فتح السماء بعد هذه النفخة بل يجوز أن يكون قبلها •
أو نقول ان الواو فى « وفتحت السماء » و « وسيرت الجبال »
للحال لا للمطف فيكون المعنى يوم ينفخ فى الصور فتأتون افواجا
والحال ان السماء كانت مفتوحة أبوابها والجبال كانت مسيرة مرابا
قبل ذلك وانما ذكر هنا لان الانسان فى ذلك الوقت يشمر بذلك حيث
فى النفخة الاولى والثانية يذهل الانسان عن كل شىء فلا يعلم ولا
يرى ما وقع وما حصل لشدة الهول وعظمة الحادث والله تعالى
أعلم بمراده •

« ان جهنم كانت مرصاداً »

بعد أن ذكر الله تعالى فى الآيات السابقة ان هذه السماء تفتح
فيكون فيها أبواب كثيرة جدا وان الجبال تسير وتزال فتكون كالسراب
وينفخ فى الصور فيأتى كل الناس الى المحشر فوجاً فوجاً اراد تعالى أن
يذكر مصير الكافرين والمسلمين فى ذلك اليوم فقال وعز من قائل
« ان جهنم كانت مرصاداً » اى كانت جهنم فى ذلك اليوم منتظرة من
يدخلها ويستحقها ومشتاقة لالتهامهم بلهيبها ولظاها •

« للطاغين مآباً »

اى مرجعاً خبر ثان لكانت وللطاغين متعلق به قدم عليه لفوائد
الاولى الحصر فى ان تكون مآباً للطاغين فقط لا لغيرهم الثانية رعاية
السجع لان آخر هذه الآيات التنوين الذى يوقف عليه بالالف •
الثالثة انه لو قيل أولاً مآباً لخاف المؤمنون وظنوا أنها تكون

مآباً للجميع فلكى لا يدخل الخوف قلب المؤمن قدم للطاغيين ليعلم المؤمن أولاً انها مآب للطاغي لا للمؤمن والطاغي هو الذى جاوز الحد الذى فرضه الله تعالى له فى العقيدة او الاعمال او الاخلاق فمن جاوز الحد فى العقيدة كمن لم يؤمن بالله أو أشرك به غيره أو انكر ما هو معلوم من الدين بالضرورة فهو كافر وتكون جهنم مآباً له أبداً دون خروج منها • ومن جاوز الحد فى العمل او الاخلاق فقط لا فى الايمان فهو مؤمن عاص فيحاسب على أعماله فان زادت حسناته او سادت سيئاته فهو ناجح ولا تكون جهنم مآباً له ومن زادت سيئاته حسناته فمآبه جهنم يدخل فيها بقدر ما زادت سيئاته والى أن يتطهر منها ثم ينجو ويدخل الجنة باذن الله تعالى فاللبث المذكور فى قوله تعالى •

« لَابِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا »

اي ماكثين فى جهنم [أحقاباً] جمع حَقْب وهو ثمانون سنة يكون بقدر ما يستحقه الداخل من الأحقاب • فاما أحقاباً غير متناهية كما هو للكافر أو أحقاباً معدودة تنتهى وذلك بالنسبة للمؤمن الفاسق • فان قيل الاحقاب جمع حقب بضم فسكون وهو ثمانون سنة وانه من صيغ جمع القلة فلا يتجاوز عشرة أحقاب فتكون المدة ثمانمائة سنة فيفيد أنهم يلبثون فيها ثمانمائة سنة فبعد ذلك يخرجون كما يفيد ذلك المفهوم المخالف وهذا يخالف تأييد الكفار فى جهنم الذى نطقت به آيات أخرى كثيرة فكيف التوفيق بين هنا وما فى الآيات الأخرى •

فأقول : أجيب عن هذا السؤال بوجوه •

الاول ان المراد بالاحقاب ما لا ينتهى كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنا وعنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم قال : والله لا يخرج من دخلها حتى يكون فيها أحقاباً والحقب بضع وثمانون سنة والسنة ثلثمائة وستون يوماً كل يوم الف سنة لما تعدون فلا يتكلن أحدكم على أنه يخرج من النار •

ذكره الثعلبى • وقال القرطبى ، الاحقاب ثلاثة واربعون حقبا كل حقب سبعون خريفا كل خريف سبعمائة سنة كل سنة ثلثمائة وستون يوماً كل يوم الف سنة وغير ذلك موجود من الروايات ذكرها القرطبى فى تفسير الآية هذه الا ان هذا الجواب لا يفيد الاطول المكث لان الشيء المحدود مهما كثر فانه ينتهى ولا يفيد التأبيد •

الثانى : ان المراد بالاحقاب أحقاب الآخرة وهى لا تنتهى وهذه أيضا ضعيف • لان القرآن يتكلم بما كان يفهمه الناس لانه جاء للانذار والتبشير وهما اذا لم يفهما لا فائدة فيهما •

الثالث : ان المراد أحقابا بعد أحقاب لانهاية ولا آخر لها وهذا سديد ان كان هذا الاصطلاح متداولاً بين المخاطبين حين نزول القرآن • والا فلا •

الرابع : : أن المعنى لا يثنى فيها أحقاباً يعذبون بعدم ذوق البرد والشراب ثم بعد ذلك تتبدل نوعية العذاب وتزول ولا تزول الاحقاب وذلك بدلالة التقييد بقوله :

[لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً]

هذا ما ذكره المفسرون . وعندى أن الجواب الصحيح هو ما قلنا وهو أن المعنى لا يثنى فيها أحقاباً كل حسب استحقاقه فالذى يستحقه الكافر هو الاحقاب الغير المتناهية والذى يستحقه المؤمن هو أحقاب متناهية حسب العمل والاخلاق وذلك بدلالة الآيات والاحاديث التى تدل على خلود الكافرين وعدم خلود المؤمنين والله تعالى أعلم .

[لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً]

ان طيب حياة الانسان ولذته تحصل بتبريد البدن وتبريد الباطن والمعدة فأهل النار محرومون من الاثنين فلا يذوقون برداً يريح أبدانهم ولا شرباً يريح أحشائهم .

[الاحميما وغساقا]

بعدما ذكر الله تعالى أن أهل جهنم لا يذوقون برداً ولا شرباً وأفاد أنهم محرومون من التمتع فلربما يتسلى بعض الكافرين ويظنون أنه ليس وراء ذلك شيء يؤذيهم فكما أنهم محرومون من التمتع فهم محفوظون من التأذي وفى ذلك بعض التسلية فقال تعالى « الاحميما وغساقا » أى ولكنهم علاوة على عدم تمتعهم بالبرد والشراب أنهم يتأذون بشرب الحميم وهو الماء الحار الذى يقطع الاحشاء وبأكل الغساق وهو صديد أهل النار .

[جزاءً وفاقاً]

أي جوزوا هذا الجزاء جزاء موافقا لخبث عقيدتهم وأعمالهم
ثم بين العقيدة الخبيثة الملائمة لهذا الجزاء وهذا العذاب فقال :

[إنهم كانوا لا يرجون حساباً]

أي كانوا في الدنيا لا يؤمنون بهذا الجزاء ولا بالحساب ولا
بمجيء يوم القيامة فجوزوا هذا الجزاء . ثم انهم لم ينفوا على
هذا الحذل .

[وكذبوا بآياتنا كذاباً]

أي كذبوا بآياتنا القولية التي جاءت وكانت تنذرهم عذاب
هذا اليوم والآيات الكونية التي تدل وتشهد على حتمية مجيء هذا
اليوم فكذبوا بتلك الآيات كلها .

[كذاباً] تكديبا فاضحا قويا .

[وكل شيء أحصيناه كتاباً]

كتابا مفعول مطلق لاحصيناه على غير لفظه لان الاحصاء يكون
بالتعداد ويكون أيضا بالكتابة أو مصدر بمعنى المفعول فالتقدير
أحصيناه مكتوباً فيكون حالا عن ضمير أحصيناه أو منصوب على
الظرفية فالتقدير أحصيناه في كتاب وهو سجل أعمال العبد وأن
هذه الآية تدل على أنهم لم يكتفوا بعدم الإيمان وتكذيب الآيات بل
عملوا بكل وسيلة وبطرق متعددة للقضاء على هذه العقيدة وصد

الناس عنها ومعاداة الذين حملوا هذه العقيدة ونشروها فالمعنى كل شيء مما عملوا ضد هذه العقيدة وضد حاملها والمؤمنين بها سجلناه فى كتاب يحاسب الناس وفق أعمالهم التى سجلت وحفظت فيه هذا . ثم بعد أن ذكر الله تعالى كيفية العذاب الجسمانى لاهل جهنم ونوعيته ومدته أشار الى أنه لا يكتفى بذلك بل يعذبون فيها العذاب النفسانى أيضا من التكدير والتنديم والتضليل والتجهيل فيقال لهم .

[فذوقوا فلن نزيدكم الا عذاباً]

فبدل أن يرحب بهم يخاطبون هذا الخطاب للتكدير ولقطع طمعهم وأملهم فى الانفراج والتجاة من هذا العذاب فان فى الامل نوع راحة وفرح فحرموا من هذا النعيم النفسى كما حرموا من النعيم الجسمى جميعا وذلك لانهم خالفوا دين الله جسميا بأعمالهم البدنية وعصوا ربهم بها وبالأعمال النفسية من عدم الايمان بما أنزل والتكذيب والانكار له فموقبوا بمثل ما عملوا تحقيقا لعدل الله واتجازا لوعيده .

والله يفعل ما يشاء وهو على كل شيء قدير .

[ان للمتقين مفازاً]

قد ذكرنا غير مرة بأنه من عادة القرآن الكريم أنه كلما ذكر حال الكافرين وعقابهم يعقب ذلك بذكر حال المؤمنين او ثوابهم او حينما ذكر حال المؤمنين ونعيمهم يذكر بعد ذلك حال الكافرين

ومالهم من العذاب وهنا بعدما ذكر تعالى حال الكافرين وعذابهم
بدأ بذكر حال المؤمنين وثوابهم جمعا بين الوعد والوعيد والانداز
والتبشير الذى جاء القرآن لذلك فقال تعالى

« ان للمتقين مفازا » مصدر ميمى من الفوز وهو النجاة من
المكروه ونيل المحبوب (والمتقين) جمع متق أصله او تقي من وقى
اجتمع الواو مع تاء الافتعال فقلب تاء فادغم فيه فصار اتقى لانه
من القاعدة الصرفية انه اذا كان فاء فعل افتعل حرفاً من حروف
(أثدذ سثص ضطظوى) فانه تقلب تاء فتدغم فيه ووقى بمعنى
حفظ واتقى بمعنى تحفظ واجتنب من الشيء المضر ويرد مقابلا
للكافر والمعاصي فاذا جاء مقابلا للكافر فمعناه اجتنب عن الكفر
بسبب الايمان واذا جاء مقابلا للمعاصي والمذنب فمعناه اجتنب
الذنب والعصيان وهنا وقع مقابلا للطاغى وقد ذكرنا ان الطاغى
يشتمل الكافر والفاسق كما سبق فالمتقي هنا من اجتنب الكفر
وكذلك من اجتنب المعاصي كلها من الكفر وغيرها فالمجتنب من
المعاصي كلها يكون له مفاز بدون ان يرى عذابا وهو المؤمن
الكامل واما المجتنب عن الكفر والخائض فى المعاصي فانه يحاسب
فان زادت حسناته سيئاته أو ساوتها فله الفوز دون عذاب أيضا
والذى زادت سيئاته حسناته يكون له الفوز بعد التطهر من
الذنوب بالعذاب فمجرد الايمان سبب للفوز عاجلا أو آجلا ثم
بين الله تعالى المفاز بقوله جل وعلا فقال
(حدائق واعنابا)

[حدائق] أى بساطين يسكن ويتجول ويتنزه فيها

واعنابا أنواعا من العنب يأكلها •

« وكواعب أترابا »

[وكواعب] أى بنات ظهر وثبت ثديهن توأ ليتمتع بهن
(أترابا) أى متساوية لهم فى العمر فإن المباشرة مع الأتراب الذ
فالأتراب جمع ترب والترب من مس التراب معك وقت الخروج من
بطن الام •

[وكأسا دهاقا]

مملوءة من الخمر أو متتابعة دون الانقطاع لان الدهاق جام
بالمعنيين ويجوز أن يراد الميعنان مما أى مملوءة ومتتابعة أيضا •

[لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا]

أى لا يسمعون فى الجنة [لغوا] كلاما فارغا أى هزلا وما
لا فائدة فيه ولا ما تشتمز منه القلوب •

[ولا كذابا] عطف على لغوا أى لا يسمعون فى الجنة «تكذيبا»
لما يقولون وردا لما ينطقون به لا من قبل الملائكة ولا من طرف
الناس حيث لا منازعة ولا مناقشة فى الجنة فيحتاج احد الى رد
قول أحد أو تكذيبه وانما كل كلامهم سلم وسلام وحب ووثام •

[جزاء من ربك عطاء حسابا]

أى جوزوا هذا الجزاء جزاء من ربك يا محمد •

[عطاء حسابا]

أى أعطو هذا النعيم عطاء كافيا •

(رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطابا) •

أى هو رب كل السموات والارض وما بينهما فيشمل ذلك المبد وعمله فيفيد أنه اذا جازاه خيرا فبمجرد فضله ورحمته ولذا قال بعبه (الرحمن) أى انما اعطاء هذا العطاء الوافى لانه رحمن يحب الرحم ولمجرد رحمته لا لحاجته الى أحد أو لوجوب العطاء عليه كما يتوهم ذلك بعض الناس من ان ثواب المطيع واجب (لا يملكون منه خطابا) فلا يستطيع أحد أن يطلب ثوابا لا لنفسه ولا لغيره •

[يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا]

يوم منصوب بفعل يدل عليه ما قبله أى أعطوا هذا العطاء يوم يقوم الروح وهو جبريل والملائكة (صفا) أى مصطفين حال من الروح والملائكة أى يقومون مصطفين منتظرين ما يأمرهم الله تعالى من سوق الناس الى الجنة أو الى النار • (لا يتكلمون) أى الملائكة وجبريل وكل من حضر فى ذلك اليوم من الخلائق (الا من) أى شخصا [أذن له الرحمن] فى أن يتكلم فيتكلم وبشرط أن يقول هو صوابا أى قولاً صواباً لا غلطاً بان يشفع لمؤمن مات على الايمان •

أو المعنى لا يتكلمون أى لا يشفعون لاحد الا لمن أذن له الرحمن فى أن يشفع له ويشرط أن يكون من يشفع له قال صوابا وهو لا اله الا الله محمد رسول الله وعلى كلا المعنيين لا شفاعة لمن لم يمت على الاسلام كما نطقت بذلك آيات كثيرة لا مجال لسردها هنا حيث لا يتحمله المقام وله مقام آخر .

سؤال

سمي هذا النعيم الذى فاز به المتقون اولا جزاء والجزاء ما كان مقابل عمل أو شىء ثم عبر عنه بعد بالعطاء والمطاء ما كان دون مقابل فكيف التوفيق بين التعبيرين .

الجواب

حيث ان مافازوا به كان فى مقابلة ما اتصفوا به من العمل فكان فى ظاهر الحال جزاء ومقابل شىء ولكن حيث ان الايمان والعمل الصالح من خلقه تعالى وبارادته وتوفيقه كان ملكا لله تعالى لا ملكا للعبد فكان ما يفوزون به دون مقابل فى باطن الحال وحقيقته ولذلك يقول الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم لا يدخل أحد الجنة بعمله الا أن يحفه الله تعالى برحمته قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا .

حكاية

يروى أن شخصا فى الزمان السابق دخل منذ نشأته كهفا واشتغل بمعبادة الله تعالى ولم يدخل فى المجتمع فلم يعص شيئا وكان

لايفتر عن عبادة الله تعالى طرفة عين وقد خلق الله تعالى له عين ماء امام الكهف فيشرب منه وانبت له رمانا على تلك العين فيأكل منه فكان أكله من الرمان وشربه من العين وعاش بهذا الحال وفي تلك العبادة خمسمائة سنة ثم مات فسئل من قبل ربه هل تعامله حسب عمله أو حسب فضلنا ورحمتنا فلما فكر الرجل انه لم يصدر منه ذنب ولا معصية بل صرف كل عمره في العبادة قال بعملى فسئل عنه من الذى خلق لك هذا الكهف واسكنك فيه أنت ام الله تعالى قال خلقه الله ثم قيل له من الذى خلق لك الرمان والعين وكنت تشرب منها وتأكل من الرمان أنت ام الله قال خلقه الله ثم قيل ان الاعمال التى كنت تعملها هل كان بتوفيق منك أم بتوفيق من الله تعالى قال بتوفيق من الله فهل كانت تلك الاعمال بخلقك أم بخلق الله تعالى قال بخلق الله تعالى ثم قيل فهل كانت تلك الاعمال ملكا لك ام لله تعالى قال لله فليله فقيل له فأين عملك فقال لاشيىء فسيق الى النار فالتفت فى الطريق التفاتة فسئل من قبل ربه تعالى لم التفت قال انتظر رحمة الله تعالى فأمر تعالى بارجاعه الى الجنة ثم ان اعمال الانسان مهما بلغت لاتساوى النعم التى أنعم الله تعالى بها عليه فى الدار الدنيا من السمع والبصر والكلام وغير ذلك من النعم الظاهرة والباطنة فلو قوبلت أعماله بهذه النعم فلا يبقى له عمل للاخرة بل يبقى مطلوبا فلا يستحق شيئا من الجنة ولذا فان أدخله الله تعالى الجنة فذلك لمجرد فضله وانعامه وكرمه واحسانه أفادنا الله تعالى بهذا التكريم والاحسان انه ارحم الراحمين آمين .

[ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ الى ربه مآباً]

[ذلك اليوم الحق]

• اى ذلك اليوم الذى يفوز فيه المتقون ويخيب فيه الطاغون •

الحق : اى الثابت والآتى لا محالة ولا ريب فى مجيئه •

[فمن شاء اتخذ الى ربه مآباً]

اى فمن شاء رجوعا الى ربه ولقائه • اتخذ الى ربه مآباً اى

سلك طريقا يرجع فيه الى ربه ويعمل اعمالا يرجع بها الى ربه •

تنبيه !! ••

ان الله تعالى وضع لعباده سبيلين سبيل الخير وسبيل الشر ولا ثالث لهما واعطاه القدرة على سلوك اى سبيل شاء منهما ولا يجبر احدا على الخير ولا على الشر بل ان اختار الخير يسره له وان اختار الشر خلقه له وجعل حبله على غاربه امتحانا له كما قال تعالى « وهديناه النجدين » اى خلقنا له سبيل الخير والشر وافهمناه بأن هذا خير وهذا شر وكما قال تعالى (انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا) هذا وجعل لكل سبيل منزلا يؤديه ويوصله اليه فممنزل من سلك سبيل الخير الجنة والتعيم فيها ومنزل سبيل الشر جهنم ويعذب فيها واليك هذه الرواية يروى ان سيدنا ابا بكر قال :

الموت باب وكل الناس داخله ياليت علمى بعد الباب ما الدار فقال سيدنا عمر :

الدار دار نعيم ان عملت بما يرضى الآله وان خالفت فالنار

فقال سيدنا عثمان :

هما محلان ما للمرء غيرهما فاختر لنفسك أى الدار تختار

فقال سيدنا علي :

ماللعباد سوى الفردوس منزلة وان هفوا هفوة فالرب غفار

وكان قصد علي رض الله تعالى عنه بالعباد المؤمنين الصالحين

فهما محلان ولكل محل سبيله الخاص فالمرء مخير بين سلوك سبيل

جهنم وبين سبيل الجنة ولذا قال الله تعالى : (فمن شاء اتخذ الى

ربه مآباً) أى سلك سبيلا يعيده الى ربه ويورثه لقاءه ثم بعد

ماذكر الله تعالى حال الطاغين وحال المتقين نبههم بانذار موجز فقال :

[انا انذرناكم عذاباً قريباً]

وصف ذلك العذاب بالقرب لان كل آت قريب وان بعد ولقد

قيل ما أبعد مافات وما أقرب ما هو آت ، أو لانه يوجد قيامتان

القيامة الكبرى وهى التى تأتى بعد خراب الدنيا والقيامة الصغرى

وهى التى تأتى بعد الموت فالمرء اذا مات يلقي جزاء عمله فان الرسول

صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول القبر اما روضة من رياض

الجنة أو حفرة من حفر النيران وقال أيضا من مات فقد قامت قيامته

والموت قريب ثم بين الوقت الذى يكون فيه هذا العذاب فقال :

[يوم ينظر المرء ما قدمت يداه]

أى يوم الحساب كل أمرء يرى ما عمله باليدين أو بغيرهما وانما

خص اليمين لان غالب الاعمال باليمين وبعد ما رأى الكافر ماعمله
وانه يساق الى جهنم يتحسر .

[ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا]

أى كنت ترابا فلم أخلق ولم آت الى الدنيا . . أو معناه أن الله
تمالى يجمع الحيوانات ليقضى لها ممن ظلمها من الناس بالحمل الثقين
أو الاجوع أو الايجاع أو الاعطاش ثم بعد ذلك تموت وتعود ترابا
دون ثواب ولا عقاب . فيتمنى الكافر ان يكون واحد منها .

نكتة ! ! !

ان كثيرا من الناس من يتكبر او يتجبر ويمجب بنفسه وأنه لو قيل
له يا حمار لضرب القائل بقنبلة ولكنه يعمل اعمالا فى الدنيا يساق
بها يوم القيامة الى النار ويرى الحمر تحيا لتسأل عن ظلمها فبعدما
ثبت على صاحبها الظلم منها تموت وتعود ترابا فيتمنى ذلك الشخص
المتكبر والمجب بنفسه ويقول ياليتنى كنت حمارا فأموت وأعود
ترابا بدلا من أن ادخل جهنم . فقل له يا أخى فاما لاتغضب حينما يقال
لك يا حمار او لاتعمل هذه الاعمال التى ستتمنى من جرائها يوم القيامة
ان تكون حمارا .

حفظنا الله تعالى من مثل تلك الاعمال . آمين يارب العالمين .

« سورة النازعات »

« مكية نزلت بعد النبأ وآياتها ست وأربعون »

بسم الله الرحمن الرحيم

والنازعات غرقاً * والناشطات نشطاً *
والسابحات سبحاً * فالسابقات سبقاً * فالدبرات
أمراً *

« تمهيد »

قد ثبت ان الحلف بغير الله تعالى أو اسم من اسمائه أو صفة من صفاته غير جائز وليس بمنعقد بل حرام في الدين ومنكر يفسق به الحالف أو يكفر على اختلاف في ذلك بين العلماء ، فكيف أقسم الله تعالى بغيره في مواضع عديدة من القرآن الكريم ، وكيف يعظم الله غيره مما خلقه بيده واخرجه من الوجود الى العدم كالشمس والقمر والسماء والارض وغير ذلك مما أقسم به في كتابه الكريم وكيف يعظم عليه شيء من الاشياء فيحلف ويقسم به تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

هذا من جهة ومن جهة أخرى قد يستدل بعض من لم يفهم المعنى من هذا الايمان ويقول ان الله تعالى أقسم بغيره في القرآن الكريم فيدل ذلك على ان الحلف بغير الله تعالى جائز كالحلف بالاب أو غيره من العظماء أو الزعماء أو الصالحين فنقول قد ذكر في التفاسير أجوبة عديدة عن هذا :

الاول : انه يجوز لله تعالى ما لايجوز لغيره فحلف الله تعالى بغيره لايفيد جواز الحلف للمعبود بغيره تعالى أو بغير اسم من اسمائه أو صفة

من صفاته فان قياس المخلوق على الخالق باطل ون الحكم على الله تعالى بالجواز وعدمه كفر والحاد .

الثاني : ان بعض المفسرين قدروا مضافا قبل ما أقسم الله به فقالوا فى « والسماء والطارق » مثلا ورب السماء ورب الطارق وهكذا فعلوا فى جميع ما أقسم الله تعالى به فى القرآن الكريم .

الثالث : ان المراد بهذه الايمان هو تذكير العبد بنعم الله الجليلة وخلق هذه الاشياء وتسخيرها له والفات نظره الى عظمة الله تعالى وقدرته لكى يشكر هذه النعم بالايمان بمن أنعم عليه وتوحيده بالعبادة وليخاف من عظمته وقدرته فلا يعصى أمره ولا يعبد غيره الا ان هذه الاجوبة كلها لم تثلج صدرى ولم يطمئن بها قلبى بل الذى وقع فى خلدى واطمئن اليه قلبى بعد النظر والتفتيش ان هذه الايمان ليست ايمانا فى الحقيقة والواقع . حيث ان تعريف اليمين لا يصدق عليها وذلك لان اليمين هى تأكيد القائل خبره بذكر اسم من يعظم ويقدرنا بقرونا باحدى حروف القسم من الواو او الباء او التاء معتقدا بأن صاحب الاسم سيعاقبه اذا كذب فى خبره هذا ويشبهه ان صدق ومن البديهي ان هذا التعريف لا يصدق على هذه الايمان فان الله تعالى أجل من أن يخشى عقاب أحد أو أن يطمع فى ثوابه .

بل ان هذه الايمان دلائل وبراهين وحجج على ما يأتى بعدها من الخبر المذكور او المقدر أخرجت فى صورة اليمين لانها تشبه الدليل من حيث ان المراد بكل منهما تأكيد الخبر وإثباته هذا .

وبعدما اتجهت هذا الاتجاه واطمئن القلب اليه رأيت أن الامام

الرازي « رضى الله تعالى عنا وعنه » قال فى تفسيره الكبير فى تفسير سورة « الذاريات » ان الايمان التى حلف الله تعالى بها فى القرآن الكريم كلها دلائل أخرجها فى صورة القسم لان المتكلم اذا شرع فى أول كلامه بحلف فان السامع يعلم أنه يريد أن يتكلم بكلام عظيم فيصنعي اليه أكثر وأحسن فبدأ الله تعالى بالحلف وأدرج الدليل فى صورة يمين حتى أقبل الناس على سماعه فخرج لهم البرهان المبين انتهى ما قاله الامام الرازي « رضى الله تعالى عنه » آمين فشكرت الله تعالى على تطابق رأى مع رأى هذا الامام الجليل .

ولكن الذى يتعجب منه ان الامام « رضى الله تعالى عنا وعنه » بعد قوله ماسبق مشى فى تفسيره لهذه الاحلاف كلها على اليمين الا نادرا جدا وبالاشارة لا التصريح ولم يحول هذه الايمان الى البراهين والادلة ولم يذكر كيفية تحويلها اليها وكم تمنيت ان يفعل لانه لو حولها لاثلج القلوب ولافاد الناس كثيرا .

فلذلك بذلت جهدى والفت رسالة سميتها :

« القول المتين فيما ورد من القسم بغير الله تعالى فى القرآن المبين » وحولت فيها هذه الايمان كلها الى براهين وحجج على ماياتى بعدها حسبما آل اليه الفكر الفاتر وعلمي القاصر هذا وان ماورد من هذه الايمان فى القرآن الكريم بلغ واحدا وعشرين موضعا وان مافى هذه السورة هو الموضع الثامن عشر من تلك المواضع .

قال تعالى :

والنازعات غرقاً * والناشطات نشطاً * والسابحات سبحاً * فالسابقات سبقاً * فالمدبرات أمراً

المعنى والله اعلم بمراده ان هذه الكواكب والنجوم التى تسير وتخرج من مدار الى مدار ومن برج الى برج سيرا سريعا فتفرق أى تسرع فى سيرها غرقا أى أسراعا ، وتلك الكواكب التى تنشط أى تسير فى درجاتها نشطا أى سيرا بطيئا وهادئا ، وهذه التى تسيح فى السماء ومداراتها وفى البروج ومنازلها سبعا فتسبق بهذا السبح والسير السريع غيرها من بعض الكواكب الاخرى كالقمر مثلا فانه يقطع البروج الاثنى عشر كلها فى شهر واحد فى حين ان الشمس تقطعها فى اثنى عشر شهرا ، وكذلك باقى النجوم تختلف فى حركاتها وسيرها فى الفضاء فتدبر كل من هذه الكواكب والنجوم امراً أو امورا كالشمس مثلا فانها انيطت بها الانارة فى النهار وحدوث الفصول الاربعة وبث اشعتها للقمر لينعكس عليه للناس فى الليل المظلم وغير ذلك من امور لانهيط بها علما ، وكالقمر مثلا انيط به المد والجزر فى البحار وانعكاس النور فى الليالى المظلمة وغير ذلك مما يعلمه الله واطلع عليه بعض عباده وهكذا فكل كوكب انيط به أمر وامور فى الكون ومنافع العباد ومصالح الوجود وذلك كسبب لا كمؤثر فان الله تعالى هو المؤثر بالذات وهو الذى خلق الاسباب وربط بها المسببات .

فهذا الصنع المجيب وهذا النظام البديع المتقن لدليل واضح يدل ويشهد بأن يوم القيامة والاحياء بعد الموت والحساب بعد ذلك ممكن وانه لآت .

أما امكانه فلأن من استطاع أن يخلق هذا الكون العظيم وأن يعيد هذا النظام العجيب وأن يصنع هذا الصنع المتقن لقادر على أن يعيد الانسان بعد الموت ويحييه بعد الفوت وأن يحاسبه على ما فعل وما لم يفعل وما قدم وما أخر كما قال تعالى فى سورة يس [أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم] بل ان اعادة الانسان أسهل من هذا الخلق العظيم بالنسبة الى تصورنا لا الى خلق الله تعالى فان كل شيء بالنسبة اليه سواء فلا أصعب ولا أسهل عند قدرة الله تعالى .

وأما دلالة هذا النظام على أن القيامة تأتى فلأن من خلق هذا الصنع العجيب وأوجد هذا النظام التكويني للخلق وفعل كل ذلك لاجل حياة الانسان ولأن يعيش على هذه الكوكبة الارضية ليس بمعقول أن يترك الانسان سدى وأن يهمله نسيا منسيا وأن لا يضع له نظاما تكليفيا يضبط به أعماله واخلاقه وينظم به وجوده وحياته ويحل به مشكلاته ومعضلاته ويفصل به نزاعه وخصامه ويسير بموجبه فى اجتماعه ومعاملاته وفى جداله ومحاكماته فان رئيس القرية يضع نظاما لاهل قريته ورئيس الدولة يسن قانونا لمن تحت أمرته فكيف بالله وهو أحكم الحاكمين فقد وضع نظاما للناس يعملون به ودستورا يعيشون بهديه ، وان من شأن كل نظام أن يثاب من يطبقه ويعمل به وأن يعاقب المنحرف عنه والمخالف لبنوده . وحيث نرى كثيرا من الناس يطبقون أوامر الله تعالى ولا يخالفون شريعته يتفقدون الخير ويبتعدون عن الشر يموتون دون أن يلقوا ثوابا على أعمالهم فى الدنيا وجزاء على خيرهم فى هذه الحياة وعكسهم أناس

منهمكون فى الشهوات ويعيشون حسب هواهم خارجين عن نظام الله منتهكين حرماته تاركين شريعته وراء ظهورهم جاعلين أوامره نسياً منسياً مع انهم يعيشون فى رغد من العيش وسعادة فى الدنيا ثم يموتون دون أن يلقوا عقاباً على أعمالهم وعذاباً على سيئاتهم فلو ذهب هذان الشخصان دون عذاب و ثواب فمعنى ذلك ان الله ظلم ولم يعدل فى حكمه وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، فلا بد اذن أن يأتى يوم بعد الموت يحيا فيه الناس ويحاسب فيه الصالحون والمجرمون فيثاب الصالح على حسناته ثواباً جزيلاً ويعاقب الفاسق على سيئاته عقاباً وبليلاً وهذا هو الذى أشار اليه سبحانه وتعالى فى سورة النون [ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم • أفنجمل المسلمين كالمجرمين • مالكم كيف تحكمون •

هذا وقد فسر كثير من المفسرين « النازعات » بطائفة من الملائكة التى تنزع روح الكفار فتفرق أى تشتد فى النزاع غرقاً « والناشطات » بالملائكة التى تنشط وتخرج أرواح المؤمنين من أجسادهم بسهولة ويسر حتى لا تؤذيهم و « السابحات » بالملائكة التى تسرع فتسبق الى اداء أوامر الله تعالى فتدبر أمراً مما أمر الله تعالى بها الا أن هذا التفسير لا يريح القلوب لان هذه الآيات لو كانت أحلافاً وإيماناً فلا بد أن يكون الحلف بما يعرفه المخاطبون وان أهل مكة والحاضرين فى ذلك الزمان والمخاطبين بهذه الآيات من منكرى يوم القيامة لم يكونوا ليعرفوا هذه الطوائف من الملائكة حتى يحلف لهم بها • وان كانت دلائل كما اخترنا فلا بد أيضاً من أن يعرف المخاطبون ما يستدل به على ما يتكرونه وذلك واقع لانهم

كانوا يعرفون الكواكب والنجوم والصفات التى أسندت اليها لا
 الملائكة بهذه الصفات • هذا وانه يقف القارئ - حسب علم
 التجويد - على قوله تعالى « أمرا » ولا يوصله بقوله « يوم ترجف
 الراجفة » لكيلا يتوهم القارئ أن هذا التدبير يكون يوم ترجف
 الراجفة أى عند لحظات الحياة المنتهية الآيلة الى الزوال بل ان
 هذا التدبير لهذه الكواكب فى الحياة الدنيا وقبل ان يؤمر بخرابها ،
 وجواب هذه الايمان او الخبر الذى يدل عليه هذه الكواكب وهذا
 النظام محذوف تقديره ان القيامة لآتية وكان قائلا يقول متى تأتى
 هذه القيامة فيقول تعالى جوابا لهم :

« يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة »

[يوم] مفعول فيه منصوب بفعل مقدر بقرينة المقام تقديره
 يأتى القيامة يوم [ترجف] تهتز وتضطرب الارض اضطرابا شديدا
 تسمى بسبب هذه الحركة والاضطراب الشديد ويقال لها (الراجفة)
 لانها لشدة حركتها واهتزازها كأنها هى الراجفة ولا راجفة سواها،
 وهذه الرجفة تكون عند النفخة الاولى والتى يكون بها خراب هذا
 النظام الكونى الموجود ، وتتساقط النجوم والكواكب والشمس
 والقمر وتبديل الارض غير الارض والسماء غير السماوات ويموت
 كل من عليها • [تتبعها] تأتى بعد هذه الرجفة رجفة ثانية تسمى
 [الرادفة] لانها تابعة وتالية للرجفة الاولى والرادفة بمعنى التابعة
 وهذه الرجفة تكون عند النفخة الثانية والتى يكون عندها قيام
 الاموات من القبور احياء كما قال تعالى [ونفخ فى الصور فاذا
 هم من الاجداث الى ربهم ينسلون] •

**قلوب" يومئذٍ واجفة * أبصارها خاشعة * يقولون
أنا لمردودون في الحافرة * أإذا كنا عظاماً نخرة *
قالوا تلك إذاً كرة خاسرة * فأنما هي زجرة واحدة *
فاذا هم بالساهرة ***

[قلوب] قلوب كثيرة وهى قلوب الكفار (يومئذ) يوم اذ كان
كذا وجاءت هذه الرجفة فأحييت الاموات [واجفة] مضطربة تلك
القلوب وخائفة من هذا اليوم وما يقع فيه من الحساب وعقاب
الكافرين فيه وثواب من آمن بذلك اليوم [أبصارها] عيونها
(خاشعة) ذليلة من هول ذلك اليوم (يقولون) أى يقول أصحاب هذه
القلوب الخائفة المضطربة تحسروا كراهية لما آلاوا اليه [أنا لمردودون]
أنا لراجعون [فى الحافرة] فى الطريقة التى أتينا منها أى هل
نرجع الى الحياة مرة ثانية وهذا الاستفهام للتحسر لا للاستفهام
فانهم علموا بأنهم قد رجعوا الى الحياة ولكن حسرة على هذه الحياة
يقولون ذلك حيث يعلمون ما يلاقونه فى تلك الحياة من العذاب
فكانوا يتمنون أن يؤبد عليهم الموت وأن لا يرجعوا للحياة [قالوا]
تحسروا أيضا [أإذا كنا عظاماً نخرة] أى بالية نرد ونرجع الى
الحياة ثم قالوا اعترافا بقبح مصيرهم [تلك] أى هذه الرجعة
والحياة الثانية بعد الموت [كرة خاسرة] رجعة خاسر صاحبها
يريدون بذلك انفسهم والا فبالنسبة للمؤمنين هى رجعة رابعة وهى
الحياة المحبوبة لهم والتى تفوق حياة الدنيا تفوقا لا يتصور كنهه
الا من رزق هذه الحياة [فأنما هى زجرة واحدة] أى لا توجد
حادثة بعد ذلك تجمعهم فى عرصة الحشر والحساب سوى أنهم

يسمعون صوتا عظيما وصيحة شديدة فيرون أنفسهم بأرض ساهر
أهلها ومن دخل فيها • لانوم من خوف الحساب ولا راحة فيها من
دهشة الوقوف بين يدي الله تعالى وهذه الزجرة تكون عند النفخة
الثالثة والتي يساق بها الناس الى المحشر كما قال تعالى [ونفخ
فى الصور فتأتون أفواجا] كما مر فى تفسير سورة (عم) تحقيق ان
النفخات ثلاث يموت كل الناس عند الاولى ويحيون عند الثانية
ويحشرون عند الثالثة •

« هل أتاك حديث موسى »

قد ورد قصة موسى عليه السلام فى القرآن انكرىم مرارا فمرة
بتفصيل ومرة باختصار ومرة باشارة قصيرة اليها والسبب فى ذلك
أنها وردت القصة أولا مفصلا لاجل أمور :-

١ - أن يكون معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتدل على أنه
رسول فان محمدا الذى لم يقرأ ولم يكتب ولم يكن له اى اطلاع
وممارسة للكتب السماوية وتواريخ الاقدمين ولا اطلاع له على
أخبار الانبياء والمرسلين والذى نشأ فى أمة أمية غافلة وجاهلة بهذه
الامور كلها ان محمدا هذا الامي يقوم فجأة ويخبر عن الرسل
والانبياء السابقين وعما جرى على أممهم كما هو المثبت والمسطور فى
الكتب السماوية التى لم تحرف ولم تبدل ويخبر عن أمور لم يطلع
عليها الا اصحاب الاختصاصات من أحبار اليهود وأهل الكتاب فيدل
هذه الامور والاخبارات الصادرة من محمد (ص) على انه أوحى اليه
هذه الاشياء وانه رسول والا فليس من الامكان أن يعرف محمد هذه
الامور من طريق آخر غير الوحي واعلامه من الله تعالى •

٢ - أن يكون بشارة بالنصر للمؤمنين ورسولهم على أعدائهم الكفرة كما نصر الله المؤمنين السابقين على أعدائهم وذلك سنة الله في العباد .

٣ - أن يكون وعيدا للكافرين بنزول العذاب عليهم كما انزل على من سبقهم من كل أمة عانت رسولها ولم تتبع ما أتى به الرسول من الهداية والشريمة والمنهج الحق القويم .

٤ - أن يكون تسليية لرسول الله تعالى عليه وسلم واعلامه بأن هذه الطريقة قد مر بها الرسل من قبله وقد تحملوا الاذى والمشقة في سبيل الدعوة ولاقوا ماتلاقيه أنت من عداة القوم وايدائهم واستكبارهم عن الحق فذلك سنة الله مع الرسل الا ان العاقبة لهم لهم والخسارة لمن عاداهم .

ثم بعد ذلك كلما ضاق قلب الرسول واصابه الحزن بسبب مشاقه الكافرين واصرارهم على الكفر وايدائهم لاصحاب الرسول والوقوف في طريق الدعوة وصدد الناس عنها بكل اساليب أمكنوا منها يذكره الله تعالى بقصة رسول من الرسل ويذكر نبذة من حياته ليكون تسليية له ووعدا بنصره ووعيدا للكفار بالهزيمة امام هذا الحق المبين والخسارة التي تنالهم على هذا الضلال المشين .

ففي هذه السورة بعدما اوضح الله تعالى دلائل تدل على مجيء يوم القيامة بحيث لم يبق مجال للتردد في الايمان به وازداد الكافرون كفرا وعنادا ولم يخضعوا للحق الواضح وللبرهان الساطع فحزن قلب محمد (ص) فذكر الله تعالى له نبذة قصيرة من حياة موسى عليه

السلام وذكره بمأساة موسى مع قومه ومع فرعون خاصة ليسلى الرسول ويذكره بالنصر الموعود وليوعد أعدائه بالعاقبة المرة الوخيمة ان لم يؤمنوا فقال تعالى [هل أتاك حديث موسى] اى أتاك قصة موسى فاعتبر بها وتسل بها فان هذا هو حال الرسل لا يخلون عن ملاقات الصعوبات فى طريق الدعوة وعن شدة المعاناة من أصحاب العتو والكبرياء والمرترقة من طريق الضلالة والفواية فهذه حال كل رسول بل وكل داعية الى الله تعالى فيجب عليهم أن يصبروا ويتحملوا ما يلاقونه الى ان ياتيهم النصر الموعود فان الصبر حليف الفرج وان بعد كل عسر يسرا وتلك سنة الله فى العباد .

**اذ نادى به ربه بالواد المقدس طوى * اذهب الى فرعون
انه طغى * فقل هل لك الى ان تزكى * واهدك الى ربك
فتخشى * فأريه الآية الكبرى * فكذب وعصى .
ثم أدبر يسعى * فحشر فنادى * فقال أنا ربكم الأعلى .
فأخذه الله نكال الآخرة والاولى * ان في ذلك لعبرة لمن
يخشى .**

(اذ) فى وقت (ناداه ربه) بالرسالة وذلك النداء كان (بالواد المقدس) والذي كان يسمى (طوى) فناده الله تعالى فى ذلك الوادى وقال له (اذهب الى فرعون) كرسول منى حيث (انه طغى) جاوز الحد فى الكفر لانه ادعى الالهية ونصب نفسه آلهة للقوم وجاوز الحد فى الظلم لانه يقتل ابناء بنى اسرائيل ويترك نسائهم خوفا من كثرة رجالهم فيسلبوا عنه ملكه او لان الكهنة اخبروه بانه يولد من بنى

اسرائيل ولد يكون زوال ملكه على يده (فقل له هل لك)
 رغبة الى ان تزكى اى تتطهر من الكفر ^① بالايمان بان
 لا اله الا الله وحده لا شريك له ومن الظلم ^② باخلاء سبيل
 بنى اسرائيل لان نذهب بهم الى فلسطين فيسكنوا هناك فتستريح منهم
 ويستريحوا منك (وأهديك الى ربك) وهل لك رغبة فى أن
أرشدك الى ربك وخالقك (فتخشى) فتخاف منه ولا تقابله بالكفر
 والعصيان فذهب موسى الى فرعون وبلغه رسالة ربه ودعاه الى عبادة
 الله والالتزام بدينه وشريعته فلم يستجب فرعون لذلك فأراد موسى
 ان يقنعه فاظهر له المعجزات فلم يؤمن (فأريه الآية الكبرى) اى
 أظهر موسى لفرعون المعجزة الاكبر من كل المعجزات التى اعطاها الله
 تعالى له لا الاكبر من كل المعجزات على العموم (فكذب) فرعون بعد
 ما رأى هذه المعجزات والمعجزة الاكبر منها كذب موسى فى دعواه
 الرسالة (وعصى) فلم يؤمن به ولم يستسلم لامر الله ودينه والعمل
 بشريعته (ثم أدبر يسمى) اى بعد أن رأى هذه المعجزات تولى واجتهد
 فى مقابلة تلك المعجزات وفى تبليغ قومه ان لا يتبعوا موسى (فحشر)
 اى جمع قومه (فنادى) لهم وخطب فيهم قائلا لا تتبعوا موسى حيث
 لا رب لكم غيرى (فقال أنا ربكم الاعلى) من كل رب فانتقم الله تعالى
 منه [فاخذه] اى عذبه (نكال الآخرة) اى عذاب الآخرة بان ادخله
 النار بعد موته (والاولى) وعذاب الدنيا بان اغرقه وقومه فى النيل
 (ان فى ذلك) اى فى قصة فرعون وما آل اليه أمره من العذاب فى
 الدنيا والآخرة (لعبرة) كبيرة (لن يخشى) عاقبة الامور واعتبر بمن
 مضى وأهلك وخسر الدنيا والآخرة بسبب طغيانه واستمراره على

مخالفة الله تعالى وعصيانه فيرجع ويتوب عن مثل أعمالهم لكي لا يبتلى
بما ابتلوا به من العذاب والنكال هذا ومن اراد الاطلاع على قصة
موسى وفرعون فليقرأ سورة الاعراف وطه والشعراء والقصص فان
فى ذلك الغرض من المطلوب ، اللهم اجعلنا من المعتبرين ونجنا من
الظلم والظالمين آمين برحمتك يا أرحم الراحمين .

أظهر الله تعالى للناس هذه الدلائل التى تدل على مجيئ يوم
القيامة وخوفهم من سوء عاقبتهم بقصة فرعون وبعد كل ذلك تبادوا
فى غيهم وطفيتانهم وكفرهم واستمرارهم على عدم الايمان فاستفهم
الله تعالى منهم استفهام تسفيه وتوبيخ فقال :

**أنتم أشد خلقاً أم السماء بنيتها * رفع سمكها
فسويها * وأغطش ليها وأخرج ضحاها * والأرض
بعد ذلك دحيتها * أخرج منها ماءها ومرعاها * والجبـال
أرسيها * متاعاً لكم ولانعامكم ***

[أنتم أشد خلقاً أم السماء] أنتم أشد خلقه وأصعب اعادته
أم السماء اشد واصعب خلقها والجواب هنا ان السماء اشد واصعب
خلقها من خلق الانسان واعادته بالنسبة لنظرنا وعقولنا وتفكيرنا والا
فلا شيء أصعب وأسهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى فالكل بالنسبة
الى قدرته سهل حيث (انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون)
فحينما ثبت ان خلق السماء أصعب بالنسبة الى تصورنا قال تعالى
(بناها) أى ان الله تعالى بنى السماء وأوجدها من العدم (وأغطش
ليها) أى وجعل ليها مظلمة (وأخرج ضحاها) وجعل نهارها مضاء

والارض بعد ذلك دحاها أى وعلاوة على خلق السماء ونهارها •
 خلق الارض وجعلها فراشا صالحا للسكن والحياة عليها بأن
 (أخرج منها ماءها) وأوجد فيها مياهها وأنهارها وفجر فيها عيونها
 وآبارها (ومرعاهها) وأوجد فيها المراعى الموجودة فيها (والجبال أرساهأ)
 أى وأقام الجبال فيها ونصبها عليها لئلا تضطرب وتتحرك وتميل خلق
 كل ذلك من السماوات والليل والنهار والارض والمياه والمراعى
 (متاعا لكم ولانعامكم) لاجل ان تتمتعوا بها أنتم وانعامكم فالله الذى
 خلق هذه السماء التى خلقها أصعب من خلقكم واشد والليل والنهار
 الذى هو أعجب من أيجادكم والذى خلق هذه الارض وما فيها من
 نبات وأشجار وجبال لقدير أن يخلقكم ويميدكم بعد الموت حيث أن
 خلقكم هذا أسهل بالنسبة الى تصوركم من خلق هذه الموجودات العظيمة
 المجيبة والكثيرة وأسهل بالنسبة الى الواقع الا انه لا اسهل - ولا
 اصعب بالنسبة الى قدرة الله تعالى وخلقه •

« سؤال مهم »

ان هذه الآية الكريمة تفيد بأن الله تعالى خلق الارض بعد السماء
 وقوله تعالى فى سورة البقرة (هو الذى خلق لكم مافى الارض جميعا
 ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سماوات وهو بكل شىء عليم)
 يفيد بان الارض خلقت قبل السماء فكيف التوفيق بين الايتين
 الكريمتين •

« الجواب »

قد ذكر فى تفسير القرطبى والتفسير الكبير للامام الرازى وغيرهما
 من التفاسير رحمهم الله تعالى أجوبة كثيرة أصحهما اثنان :

الاول : ان الله تعالى خلق الارض قبل السماء غير مدحوة وصالحة للسكنى ثم جعل الارض مدحوة صالحة للسكن بعد خلق السماء ولكن هذا الجواب يناقض قوله تعالى (هو الذى خلق لكم مافى الارض جميعا ثم استوى الى السماء) فانه يفيد أن خلق جميع مافى الارض كان قبل خلق السماء ولا يكون خلق جميع مافى الارض الا بعد دحوها وجعلها صالحة للسكنى وذلك أمر واضح .

الثانى : ان قوله تعالى (بعد) فى (بعد ذلك دحاها) ليس بمعنى بعدية الزمان بل هو بمعنى (بالاضافة الى) اى مع وزيادة على . فالمنى ان الله تعالى خلق السماء والليل والنهار وزيادة على خلق السماء وليلها ونهارها . دحى الارض اى خلقها وبسطها وذلك كما فى قوله تعالى (عتَلْ بعد ذلك زَينِم) ويعنى علاوة على هذه الصفات القبيحة السابقة انه اشتهر باللؤم والدناءة وصار ذلك علامة يعرف ويوصف بها ، وبهذا لاتفيد الآية ان الارض خلقت بعد السماء فتبقى آية البقرة غير معارضة وهذا الرأى أصح :

وللوصول الى الجزم بان الارض وما فيها خلقت قبل السموات ام لا علينا ان نتتبع كل الايات الواردة فى كيفية وترتيب خلق السموات والارض فبعد ذلك نستطيع أن نستنبط منها مايفيد الجزم او الظن الغالب فى قبلية او بعدية خلق احديهما قبل الاخرى . ونود أن نبين أولا ان السماوات والارض وما بينهما من نجوم وكواكب وشموس واقمار خلقت فى ستة ايام وذلك حسبما تنص على ذلك الايات التالية :

(ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم
استوى على العرش) سورة الاعراف الاية ٥٣ •

(ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم
استوى على العرش يدبر الامر) سورة يونس الاية ٣ •

(وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام وكان عرشه
على الماء) سورة هود الاية ٧ •

فنستنتج من هذه الايات أن السموات والارض خلقتا فى ستة ايام
بحكم الايات الثلاث وانه لم يكن فى الوجود قبل خلق السموات
والارض من شىء سوى الماء وان عرش الله تعالى اى حكمه كان على
الماء فقط بحكم الآية الثالثة ثم نقول ان ما بين السموات والارض من
الكواكب والنجوم والشموس والاقمار كلها خلقت فى هذه الايام
الستة أيضا وللمعلم بذلك فاقراً هذه الايات •

(الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى
على العرش) سورة الفرقان الاية ٥٩ •

(الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام
ثم استوى على العرش يدبر الامر) سورة فصلت الاية ١٤ •

(ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام وما
سننا من لغوب) سورة (ق) الاية ٣٨ •

فيظهر من هذه الآيات ان كل ما بين السموات والارض خلق فى
الايام الستة التى خلق فيها السموات والارض وذلك بحيث لا غبار
عليه لان دلالة الآيات عليه واضحة كل الوضوح •

الا انه لم نجد اشارة فى هذه الآيات الى ان السماء خلقت قبل الارض او بالعكس ولا الى ان ما بين السموات من الكواكب والنجوم والشموس والاقمار خلقت قبلها او بعدها وكذلك ليس فى هذه الآيات ما يفيد أن السموات خلقت فى كم يوم والارض فى كم وما بينهما فى كم من هذه الايام الستة الا أن هذا مذكور بوضوح فى الآيات من الثامنة الى الثانية عشرة فى سورة فصلت فانها تدل بوضوح على ان الارض وما فيها خلقت فى اربعة ايام وان السموات وما بينهما وبين الارض من الكواكب والنجوم والشموس والاقمار خلقت كلها فى يومين وان خلق الارض وما فيها كان قبل خلق السموات والكواكب والنجوم والشموس والاقمار وللإطلاع على ما نقول هاك قوله تعالى : (قل أأنتم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين وتجمعون له انداداً ذلك رب العالمين) فهذه الآية نص على ان الارض خلقت فى يومين ثم قالى تعالى (وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى اربعة ايام) اى فى تكملة اليومين الاولين بيومين آخرين فتكون اربعة ايام . فظهر ان الارض وما فيها من الجبال والنبات والاشجار والانهار والوديان وغير ذلك مما هو سبب لحياة الحيوان خلق كل ذلك فى اربعة ايام من هذه الايام الستة فبقت يومان فقط لخلق السموات كلها والنجوم والكواكب والشموس والاقمار فخلق كل ذلك فى يومين فقط وان خلق السموات وهذه الاشياء كلها كان بعد خلق الارض وما فيها كما تنص على ذلك قوله تعالى :

(ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللارض اتيَا طوعا أو كرهما قالتا اتينا طائعين فقضاهن سبع سموات وأوحى فى

كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا ذلك تقدير
العزیز العليم) •

ففى هذه الآیة تبين ان السموات وما يتبعها من النجوم
والكواكب خلقت بعد الارض وفى يومين فقط كما يتبين من هذه
الآیات ان السماوات والكواكب والنجوم والشموس والاقمار كانت
دخانا قبل وانها خلقت من الدخان • فظهر من هذه الآیات المذكورة
كلها سبعة أمور :

الاول : ان السموات والارض وما بينهما خلقت كلها فى ستة
ايام •

الثانى : ان الارض خلقت فى يومين •

الثالث : ان مافى الارض من الجبال والاقوات وبركات الله
تعالى خلق فى يومين فصار خلق الارض وما يتبعها فى اربعة ايام •
الرابع : ان السموات وما فوق الارض كله خلق فى يومين
فقط •

الخامس : ان السموات وكل مافوق الارض خلقت بعد خلق
الارض وخلق مافيه من الجبال والاقوات وبعد دحوها ايضا •

السادس : ان السموات والنجوم والكواكب والشموس والاقمار
خلقت من الدخان •

السابع : انه لم يكن قبل خلق السموات والارض وما بينهما
الا الماء • وكان حكم الله تعالى وعرشه على الماء فظهر من هذه

للسبعة أن السموات والارض والنجوم والكواكب والشموس والاقمار كلها خلق من الماء وان الحق هو ما قال فى بعض التفاسير انه لم يكن شىء موجودا سوى الماء وكان عرش الله اى حكمه على الماء ثم رمى الماء بالزبد فخلق من الزبد الارض وصعد منه دخان فخلق من الدخان السموات وكل ما فوق الارض ولا يخالف ذلك قوله تعالى • (أولم ير الذين كفروا ان السماوات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شىء حى افلا يؤمنون) سورة الانبياء الآية ٣٠ حيث يقول الامام الرازى فى تفسير هذه الآية الكريمة انه وجد فى التوراة ان الله تعالى خلق قبل كل شىء جوهره فنظر اليها فاصبحت ماء ثم خلق الارض والسموات من ذلك الماء • أنتهى •

لان معنى فتق الرتق تفريق عناصر مجتمعة وجعلها أشياء متفرقة فكان فى الماء عنصر الزبد فصار كله أرضا وعنصر الدخان فصار سماوات وعنصر الماء فبقى ماء •

وهنا يبادر الى الذهن اسئلة ثلاثة :

الاول :

من البديهي أنه لم توجد الليالى والايام قبل خلق الارض والسموات والشمس والقمر فما هى تلك الايام الستة التى خلق فيها السموات والارض وما بينهما •

الجواب :

ان هذه الايام هى ايام الله تعالى المقدرة بمقدار يعلمه الله تعالى وقد ورد فى القرآن الكريم ان يوم الله تعالى الف سنة من أيامنا

هذه قال تعالى وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون فان كان المراد بالايام الستة من مثل هذا اليوم فيكون خلق الارض وما فيها فى اربعة الاف سنة من سنينا وخلق السموات وما بينهما وبين الارض فى الفى سنة .

وورد أيضا ان مقدار اليوم هو خمسون الف سنة قال تعالى فى سورة المعارج (تمرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة) فان كان المراد بالايام الستة من مثل هذا اليوم فيكون خلق الارض وما فيها فى مائتى الفى سنة وخلق السموات وما فوق الارض فى مائة الف سنة . والله اعلم بمراده فى هذه الايام الستة هل اليوم منها الف سنة او خمسون الف سنة او اكثر او اقل من ذلك ولا نستطيع ان نجزم بشيء من ذلك بدون سند او دليل . .

الثانى : اذا كان خلق الارض قبل السموات كما قلتم فلماذا تقدم السموات على الارض فى كل الايات التى تبحث عن السماوات والارض ؟

الجواب :

ان الترتيب فى ذكر الاشياء أما ان يكون من الادنى الى الاعلى واما بالعكس فان اخذنا بالاول فقد قدمت السماوات على الارض لانها أعلى بالنظر الى تصور الانسان . وان أخذنا بالاعتبار الثانى فلأن الارض انفع للانسان واقرب اليه بل لانه اهم من السموات واشرف منها حيث ان هذه السموات والنجوم والكواكب والشموس والاقمار كلها خلقت لاجل تأمين الحياة على الارض وان

الارض خلقت لاجل ان يحيا عليها هذا النوع الذى هو اشرف كل مخلوق وهو الانسان وللاطلاع على ذلك فاقراً الايات التى تنص على ان الله تعالى سخر السموات والشمس والقمر والنجوم والكواكب كلها لاجل الحياة على الارض والانسان الذى يعيش عليها وتستطيع ان تجمع هذه الآيات كلها من مادة (سخر) من مرشد القرآن الكريم او المعجم المفهرس لآيات القرآن الكريم وتجد فى ذلك ما يثلج قلبك .

الثالث : ما القول فى النظرية التى تقول ان الارض انفصلت من الشمس وان القمر انفصل من الارض فهذا يدل على ان الارض خلقت بعد السموات والشمس .

الجواب :

ان هذه النظرية مجرد نظرية ولم تستند الى كتاب او سنة او أو حجة يقينية ولا تزال فى دور الشك والتفحص ولم تصل الى درجة العلم واليقين فلا يترك ظاهر القرآن لها وفى عقيدتى ان اعلم يصل الى درجة تحقق ما فى القرآن من ان الارض خلقت قبل السماء والكواكب والنجوم والشمس والقمر فيخضعون لما فى القرآن ويتحقق قوله تعالى (سنريهم آياتنا فى الافاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) وما ذلك على الله بعزيز) هذا وقد كتبت فى القول المنصق ما يوافق هذه النظرية تقليدا لا تحقيقا فتركت ما هناك لما هنا ثم بعدما أظهر الله تعالى ما يدل على حدوث الحياة بعد الموت والحساب بعد الفوت قال وعز من قائل :

**فاذا جاءت الطامة الكبرى * يوم يتذكر الانسان
ماسعى * وبرزت الجحيم لمن يرى * فأما من طغى .
وآثر الحياة الدنيا * فان الجحيم هي المأوى * وأما من
خاف مقام ربه ونهى النفس * عن الهوى فان الجنة هي
المأوى ***

[فاذا] العامل فى اذا فعل محذوف تقديره وقت ما جاءت الطامة
يقع مايقع [الطامة] القيامة مشتقة من طم وفى مختار الصحاح كل
شئ علا وكثر وغلب فقد طم سميت القيامة بالطامة لانها داهية
غلبت الدواهي كلها ولذلك سماها الله تعالى (الكبرى) اى الداهية
الاكبر من كل داهية .

ثم بين مايقع فى هذه الداهية فقال (يوم) وهو مفعول فيه
منصوب بما بعده وهو يتذكر المذكور فى قوله تعالى (يتذكر الانسان
ماسعى) من الاعمال فى الدنيا من خير وشر وكذا وبرزت الجحيم فى
قوله تعالى (وبرزت) اى أظهرت (الجحيم) وهى جهنم (لمن يرى) اى
لمن يوجد منه الرؤية فيراها كل راء وكل انسان فى ذلك اليوم وهذا
كناية عن كثرة ظهورها ثم ذكر نتيجة تذكر وتمداد هذه الاعمال
وبروز الجحيم لكل انسان فقال [فأما من طغى] اى تجاوز الحد فى
العقيدة بأن كفر أو فى الاعمال بأن فجر (وآثر) اى اختار
(الحياة الدنيا) على الآخرة فان المعاصى كلها انما يرتكبها المرء لاداء
شهوة او لنيل منفعة او لحصول لذة فى الدنيا وحيث يخسر بذلك
لذة فى الآخرة وشهوتها ومنفعتها فقد اختار الحياة واللذة فى

الدنيا على لذة الآخرة (فان الجحيم) جهنم (هي المأوى) لهذا الطاغى يبقى فيها أبداً ان كان الطغيان فى العقيدة وبسبب الكفر او مدة يستحقها ان كان الطغيان فى العمل وبسبب المعاصى .

(وأما من خاف مقام ربه) أى الوقوف بين يدى الله تعالى للحساب ودعاه هذا الخوف الى ترك المعاصى والذنوب (ونهى النفس) أى زجرها ومنعها (عن الهوى) عما تهواه النفس (فان الجنة هي المأوى) أى هي مأواه دون ان يرى شيئاً من العذاب ان تساوت حسناته مع سيئاته او يمد ما تطهر ان زادت سيئاته على حسناته الا انه حينما دخلها يكون فيها أبداً كما قال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها لا يغيرون عنها حولا) فالآلف واللام فى الموضعين عوض عن المضاف اليه والتقدير مأواه كما قدرنا (يسألونك عن الساعة) بعدما أثبت الله تعالى امكان ووقوع القيامة واخبر عما يجرى فيها من الثواب والعقاب كان الناس من المؤمنين والكافرين يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة أى ساعة قيام الناس وحشرهم وخراب الدنيا وكانوا يستمرون فى هذا السؤال ويلحون فى طلب الجواب عن سؤالهم هذا فكان الرسول يحب ان يعرف ذلك الوقت ويبين لهم تطميناً لقلوب المؤمنين وطمعا فى ايمان الكافرين نتيجة الجواب عن هذا السؤال وكان قلبه مشغولاً بذلك ومنتظراً الوحي الكاشف عنه ولكن حيث ان هذا العلم سر من أمرار الله تعالى ومختص بذاته وليس مما يكشف للعباد قطع الله تعالى طمع الرسول (صلى الله تعالى عليه وآله وسلم) فى العلم بذلك والاعلام بوقته أراحه لقلبه الشريف وسدا لباب السؤال عن هذا الموضوع فأنزل :

يسألونك عن الساعة أيان مرساها * فيم أنت من
ذكرها * الى ربك منتهاها * انها أنت منذر من
يخشها * كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو
ضحاها *

(يسألونك عن الساعة) ليس هنا مايبين من هم السائلون او
يوضح نوعيتهم او شخصيتهم فلذلك يحمل على المصوم اى يسأل
المؤمنون تطميناً لقلوبهم والكافرون انكاراً او احراجاً للنبي (ص)
او منهم من يسأل أنكاراً واحراجاً ومنهم من يريد وضوح الحق
ليؤمن فيسألون ويقولون (أيان مرسياها) اى متى تقوم الساعة
فالسؤال كان عن بيان وقتها لا عن حقيقتها فان المؤمنين كانوا يؤمنون
بحقيقتها فلا يسألون والكافرين منهم من ينكر حقيقتها فيسأل عن وقتها
انكاراً واستهزاء ومنهم من يتردد فيسأل لزيادة الايضاح ليظهر عنده
مايوجب ايمانه الا ان العلم بذلك الوقت أختص الله تعالى بعلمه فقال
(فيم أنت من ذكرها) أى ما السبب فى ذكر القيامة والسؤال عنها
والرغبة فى العلم بها وان الله تعالى كان عالماً بالسبب الذى كان
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لاجله يحب العلم بذلك الوقت
وذكره للناس وهو تطمين لقلوب المؤمنين والطمع فى ايمان الكافرين
فاستفهم انكاراً لهذا السبب وانه ليس مما يوجب حبك لهذا ، كذا
قالوا فى التفاسير ولكن اعتقد بان المعنى فيم أنت أى فى اى درجة من
الاستعداد للعلم بذلك فانك لم تعط الاستعداد لهذا العلم ولذلك
قال (الى ربك منتهاها) الى علم ربك منتهى العلم بهذا وان هذا
العلم مختص بالله تعالى ولا يليق بالعبد ان يعلمه وان كان رسولا

فاذا لم يعط هذا العلم للرسول الاعظم فلا يمكن ان يعلم ذلك غيره
 من المخلوقين حتى الملائكة المقربين ولذلك حينما سأل جبريل
 عليهما السلام قائلا متى الساعة قال ما المسئول عنه اعلم من السائل
 اى كلانا سواء فى عدم العلم بذلك ثم ذكر للرسول انه ليس عليه
 ان يذكر لهم وقت قيام الساعة وليس من واجبه ذلك ، بل ان
 واجبه التبشير والانذار بما فى ذلك اليوم من ثواب المؤمن وعقاب
 الكافر فقط فقال (انما انت منذر) أى واجبك الانذار من هول
 ذلك اليوم فقط وليس من واجبك الاعلام بوقته فاقصر على واجبك
 ولا تتعب نفسك فيما ليس من واجبك (من يخشاها) أى انك منذر
 من يخشى القيامة وعقابها خص الانذار بمن يخشاها وان كان
 الانذار عاما لمن يخشى ولمن لا يخشى لان الانتفاع بالانذار خاص
 بمن يخشى اما من لا يخشى فلا ينتفع به فكأنه لم ينذر وان كان
 انذاره واجبا وقد أئذره الرسول حيث كان انذاره للكل ويظهر من
 هذه الآية أن الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم كان
 يرى ان عليه أن يعلم وقت الساعة وان عليه أن يخبرهم به فاعلمه
 تعالى ان ذلك ليس عليه وليس من وظيفته ولذلك تقول السيدة
 عائشة (رضى الله تعالى عنها) (لم يزل الرسول يذكر الساعة
 ويسأل عنها حتى نزلت هذه الآية) فما أحرص محمدا صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم على إيمان الناس كان يحب ان يظهر لهم كل
 شيء ليؤمنوا وينجوا من العذاب فصدق الله العظيم اذ يقول
 (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم
 بالمؤمنين رؤوف رحيم) ثم ذكر الله تعالى طرفا من هول ذلك اليوم
 والذي يكون به الانذار فقال (كأنهم يوم يرونها) هنا تقديم وتأخير

والتقدير يوم يرونها أى يوم يرون الساعة يكون حالهم من شدة ذلك اليوم (كأنهم لم يلبثوا) فى الدنيا (الا عشية أو ضحى) أى عشية يوم أو ضحى تلك العشية فقط يستقلون بقائهم فى الدنيا من شدة ذلك اليوم وهكذا حال الانسان حينما رأى الشدة ينسى كل الرخاء وبالعكس •

فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ونرجو من الله تعالى حسن الختام •

«حسين» يكتب تفسير قسم

من القرآن خص «النازعات»

لوالده الملك لبحر علم

وقاه الله شر النائبات

وقد ختمت بموضوع القيامة

وما فيها من الاهوال آت

فيارب أنله وأنلنا

بعفو والرضا يوم المات

« بسم الله الرحمن الرحيم »

« عبس وتولى أن جاء الأعمى »

« عبس » أى تغير لون وجه الرسول صلى الله عليه وعلى آله

وسلم من الكراهة •

« وتولى » أى أعرض عن الأعمى بقريظة قوله •

(أن جاءه الأعمى)

أى وقت مجيئ الأعمى اليه .

سبب نزول هذه الآيات :

اجتمع عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مجموعة من صناديد قريش وأشرافها فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يعظهم ويدعوهم الى الاسلام وكان حريصا على اسلامهم حرصا شديدا لانه كان يظن ان فى اسلامهم خيرا كثيرا للاسلام حيث يسلم معهم أناس كثيرون ويعتقون هذا الدين ، فجاءه « عبدالله ابن أم مكتوم » وهو أعمى لا يرى انشغال الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بهذا الجمع فنادى قائلا يا محمد علمنى مما علمك الله تعالى فقطع بذلك كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وسلسلة ماكان يلقيه على هذا الجمع الكبير سادة قريش وأشرافها فكره الرسول ذلك وتغير وجهه وأعرض عن الأعمى فلم يجبه فعاتبه الله تعالى على ذلك فقال .

(عبس وتولى أن جاءه الأعمى)

وقد كان الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم يرى أن اسلام هؤلاء أنفع من هذا الأعمى فرد الله تعالى على ظنه هذا فقال :

« وما يدريك لعله يزكى »

« وما يدريك » أى شئ أعلمك بان هؤلاء أنفع أى ليسوا هم

بأنفع بل أن هذا الاعمى أنفع لانه « لعله يزكى » أى يترجى منه
ويتوقع أن يتزكى من الكفر والشرك فانه جاء لذلك •

« أَوْ يَذْكُرُ فِتْنَتَهُ الذَّكْرَى »

(أو يذكر) أى بل يتوقع منه أن يتعظ ويسمع الموعظة منك
« فتنفه الذكرى » أى موعظتك فانه راغب فيها وطالب لها وأما
هؤلاء فليسوا ممن يتوقع منهم التطهر ولا الانتفاع بالذكرى لانهم
يرون أنفسهم مستغنين عنك وعن موعظتك فكان عليك ان تقبل علم
الاعمى فوراً وتعرض عن هؤلاء الذين كانوا يسمون بالاشراف ولكنك
عكست الامر حيث :

« أَمَا مِنْ أَسْتَغْنَى »

أى يرى نفسه غنيا عنك وعن موعظتك ويتكبر عنها •

« فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى »

تتعرض وتقبل عليه وتحرص على وعظه وكسبه فلماذا هذا
الحرص عليهم •

« وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكَى »

أى ضرر يلحقك حينما لا يتزكى ولا يتطهر من الشرك والكفر
هؤلاء المتكبرون الذين يرون أنفسهم اغنياء عن الاسلام ، أى ليس
عليك أى ضرر فلماذا تقبل عليهم •

« وَأَمَّا مِنْ جَاءَكَ يَسْعَى »

ولكن من جاءك برغبته ويجتهد ويرغب فى الاسلام •

« وهو يخشى »

الكافرين أن يؤذوه فأنهم كانوا يؤذون الضمفاء حينما اسلموا وكانوا يريدون أن يجبروهم على الارتداد والخروج مما دخلوا فيه من هذا الدين القويم والمنهج المستقيم . ومع رغبته هذه وفي حالة خوفه تلك .

« فأنت عنه تلهي »

أى تعرض عنه وتتغفل عنه كأنك لم تسمع صوته ونداءه ومن هنا يؤخذ دروس لكل داعية يدعو للاسلام ولكل عالم اسلامى حنيف .
الاول :- انه لايجوز الاعراض عن سالك سوا لا دينيا ولا التعميس بوجهة مهما كان ظروفك فان كنت بحيث تستطيع ان تجيبه فأجب والا فعليك ان تسوفه بكلام لطيف وان الاعراض عنه منهى قال تعالى : « واما السائل فلا تنهر . »

الثانى : أنه لايجوز فى الدعوة والتبليغ وتعليم الاسلام التفریق بين قوى وضعيف وفقير وغنى ووضيع وشریف ولا يجوز الاعراض عن أحد لاحد مهما كانت منزلته الرفيعة فى الدنيا وعند الناس بل ينبغى ان تتوجه لمن توجه اليك وأن كان فقيرا وان تتولى عن من استغنى عنك وان كان غنيا وقويا كما اوضح تعالى فى قوله . (وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره خُوطا ۝) سورة الكهف .

الثالث :- ليس نفع الاسلام منوطا بالاغنياء او الاقوياء اكثر من الفقراء او الضعفاء بل انما ينتفع الاسلام بمن كان قلبه طاهرا نقياً راغباً في الاسلام وان كان فقيراً او ضعيفاً ولا ينتفع الاسلام بمن كان له قلب خبيث وتكبر يستغني عن الاسلام وان كان قوياً او غنياً فالانتفاع مربوط بالقلب العاشر لا باصحاب القوة والمفاخر .

الرابع : ان اعراض الناس عن الايمان والاسلام وعدم انقيادهم لا يضر الداعية شيئاً فان الذي على الداعى هو الذكرى فقط فمن استجاب فلنفسه ومن أعرض فانما يضر نفسه وان الداعى قد أدى واجبه ونال أجره وثوابه « وما عليك الا البلاغ المبين » . ومن الخطأ الذى وقع فيه العلماء انه حينما يقال لهم لماذا لاتعظ الناس يقولون ان الناس لا يستجيبون ، فليقرأ هؤلاء قوله تعالى : (وقالت أمة لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة الى ربكم) فعليك أيها المسلم ان تذكر واما التذكر فلا تكلف أنت به بل ان شاء الله تعالى خلق وان لم يشأ لم يخلق وانما كلفت أنت بالذكرى فقط فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين .

الخامس :- أنه لا ينبغي للداعية الى الاسلام ان ينظر الى الاشخاص والاجناس ويفرح بالاغنياء والاقوياء حينما يستجيبون او يفتهم حينما يعرضون ويتولون او ان يهتم بأن هذا جاء وذاك أبى وتولى وأقبل هذا وأدبر ذاك بل عليه أن يلقي قوله الحق وينشر دعوته بين الخلق فمن أخذ به فنعم ومن أعرض عنه فلا يضره أعراضه شيئاً قال تعالى : « وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » .

وإن الله تعالى خصص لكل منزلاً وعاقبة ومصيراً ..

السادس : ان هذه الدعوة لا تختص باناس دون أناس ولا يقوم دون آخرين بل هى دعوة لمن استجاب فقيرا كان او غنيا وسبيل لمن سلكه قويا او ضعيفا وهداية لمن امتدى بها شريفا او ضيعا كما قال تعالى :

« كلا انها تذكرة ” فمن شاء ذكره »

أى لا ترجع لمثل هذا العمل فتفرق بين الاقوياء والضعفاء والفقراء والاعنياء فان هذه الدعوة تذكرة عامة فمن شاء ذكره وأخذ بها وهو الذى ينتفع بها وينبغى أن تتوجه اليه ومن لم يشأ فلا فائدة فيه وان اتعبت نفسك من ورائه وأتيت به الى الاسلام فان العبرة بحرارة القلب وحب الاسلام لا بالاشخاص ذوى المال او الجاه او السلطان .

تنبيهه

ان هذه الحادثة تدل على أن الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم كان يعمل فيما لم ينزل فيه وحى حسب اجتهاده ووفق المصلحة التى يراها . فبعد ذلك كان الله تعالى يقر الحكم الذى أدى اليه اجتهاده او يبدل ويرشده الى حكم آخر فيقول بعض العلماء أن هذا يعتبر خطأ فى الاجتهاد وان الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يخطئ والخطأ فى الاجتهاد ليس بذنب . وانه حينما يقال أن الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم معصوم فمعناه بالنسبة الى الماضى أنه لا يصدر منه معصية قطعا واما بالنسبة الى الخطأ فمعناه أنه أما ان لا يصدر عنه خطأ او اذا صدر عنه فينبه فوراً من قبل الله

تعالى ولا يقرر على الخطأ بخلاف باقى المجتهدين وانهم لا ينبهون على
 خطاهم ويستمررون عليه هذا ولكن لا يخفى أن نسبة الخطأ الى الرسول
 شىء لا يليق بمقامه العزيز وجناحه الرفيع فالذى أراه ان الحكم الذى
 وصل اليه اجتهاده صحيح وليس بخطأ لانه أجيز من قبل الله تعالى أن
 يجتهد وحينما اجتهد فادى اجتهاده الى حكم يكون ذلك الحكم صحيحا
 حسب المصلحة التى اصدر حكمه لاجلها فيكون تغيير الله تعالى لذلك
 الحكم نسخا وتبديل حكم حسن بأحسن منه وليس تخطئة للرسول أو
 تنبيهها له على الخطأ . فهنا لم يكن حرص رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وعلى آله وسلم على اسلام هؤلاء الاشراف من قريش لانهم أغنياء
 أو شرفاء بل لانه كان يظن أن الاسلام يقوي باسلامهم ولم يكن توليه
 عن ابن أم مكتوم لانه فقير أو اعمى . بل لانه اعتقد أنه أضر الاسلام
 بقطعه كلامه مع هؤلاء والتشويش عليه حيث كان يعتقد أنه لو أدام
 الكلام معهم مترسلا ومتسلسلا لهداهم الى الحق واعتنقوه فبذلك يحصل
 قوة للاسلام ولكن ضيعه ابن أم مكتوم فعلى ذلك كان عبسته وتوليه
 منه لمصلحة الاسلام واقباله على الاشراف للمصلحة نفسها فلم يكن
 ذنبا ولا خطأ بل حرصا على الاسلام كما قال تعالى : « حريص عليكم
 بالمؤمنين رؤوف رحيم » ثم بعدما وصف الله تعالى ما يدعوا اليه
 الرسول من الاسلام وما أوحى اليه فى القرآن الكريم بأنها تذكرة
 أخبر عن هذه التذكرة بأنها جاءت من الله تعالى وأنها نزيهة ورفيعة
 ومطهرة من كل مايورث التغيير والتبديل والخلط والاختلاط فقال
 الله تعالى :

« في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة »

مكرمة عند الله تعالى مرفوعة القدر مطهرة من الخلط والاختلاط وليس كالذى يأتى به الكهنة فانهم كانوا يأخذون أشياء من الجن الذين استرقوا السمع واخذوه من الملاء الاعلى ولكنهم خلطوا ذلك باكاذيب حسب هواهم واباطيل حسبما تدعو اليه رغبتهم ومصحتهم ولكن القرآن نزل وجاء محفوظا من هذا الخلط .

« بأيدي سفرة »

• ملائكة سفراء بين الرسل ورب العالمين .

« كرام بررة »

• أمناء من كل خلط وتبديل وتحريف .

« سؤال »

ما الحكمة فى أن الله تعالى وصف القرآن بهذه الصفات الجليلة وأخبر عنه بأنه من الله تعالى .
بدون تأكيد ودون أن يبرهن عليه بدليل ؟!

« الجواب »

كثيرا ما يوصف الله تعالى القرآن بمثل هذه الاوصاف الجليلة دون تأكيد وبرهان وذلك لان القرآن نفسه دليل على جلالته وصحته ونزاهته من كل نقص وعيب وأنه لا يمكن صدور هذا الكلام الا من الله تعالى فان كلاما فاق كلام الشعراء والبلغاء والخطباء كلهم فى الفصاحة والبلاغة ولم يستطيع أحد أن يعارضه ولو بأقصر سورة منه .

مع شدة حرصهم على ذلك وأصبح يخبر عن الماضي وقصص المرسلين كما هو في التوراة والكتب السماوية ويخبر عن أمور المستقبل كما وقعت ويخبر عن أمور كونية وطبيعية يكشفها العلم كما أخبر القرآن عنه . فكلّام كهذا يأتي به محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو أُمى بعيد عن كل دراسة وعلم وكتاب لا يمكن الا عن وحى من الله تعالى . هذا وان كل من تفكر فى القرآن وطبقه مع العلوم الكونية والتاريخية والنظم وقوانين الحياة لا يبقى له مجال الا أن يذعن ويؤمن بان ذلك حق وما سواه باطل وانه من الله تعالى وأن محمداً رسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم فلذا جعل الله تعالى من ينكر هذا القرآن ولا يتبعه بأنه حريّ بأن يتمعّب منه ومن كفره ويلعن فقال الله تعالى :

« قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ »

حيث يسمع هذا القرآن الذى وصل الى حد من الكمال والجمال لا يكفر به الا من بلغ أقصى حد من الكفر والانكار للحق والتولى عن النهج القويم والمنهج الواضح المستقيم .

فائدة

ان الانسان حينما يقرأ هذه الحادثة من القرآن الكريم يوقن ايقانا لا غبار عليه بأن هذا القرآن هو من الله تعالى وليس لمحمد صلى الله عليه وسلم دخل فيه وأنه رسول أمين فانه من البعيد جدا ان يأتي رجل بكتاب من عند نفسه فيسجل فيه ملامة على نفسه وتبقى هذه الملامة تتلى على مر السنين فلو لم يكن القرآن من الله تعالى لماسجل محمد

هذه القصة ولو لم يكن رسولا أميناً لحذف هذه القصة او على الاقل غيرها بعض التغيير فما اصدق محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم في رسالته واعجب به امينا في تبليغه فعليه الاف الصلاة والسلام من الله تعالى ذي الجلال والاکرام ونرجو شفاعته لنا في حسن الختام .

معجزتان

الاولى :

ان قوله تعالى في الاعمى « لعله يزكى او يذكر فتنفعه الذكرى » يخبر بأن هذا الاعمى يتزكى ويتطهر من الكفر والشرك وأنه يسمع لدعوتك فتنفعه وتجلبه للاسلام فيكون مسلما صادقا ومؤمنا كاملا فان لعل في كلامه تعالى ليس للترجى بل للتحقيق . وقد حصل ذلك مثل ما أخبر فان هذا الاعمى وهو عبدالله بن أم مكتوم أسلم واصبح من صحابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وقد استخلفه الرسول على المدينة وللإمامة مكانه في مسجده الشريف مرتين حينما ذهب الى الجهاد وهذا أخبار عن المستقبل كما يقع فيكون معجزة .

الثانية :

مالى « وما عليك الا يزكى » يشعر بان هؤلاء الذين كان الرسول يعظم آنذاك من صناديد قريش لا يتزكون من الكفر ولا يتطهرون بالايمان وقد وقع كذلك لان كلهم ماتوا على الكفر وهم ، ابو جهل ، وعتبة بن ربيعة وابى بن خلف ، وأميه بن خلف ، وعباس بن عبدالمطلب فهؤلاء كلهم ماتوا على الكفر سوى عباس وان عباسا لم يكن مقصودا بالمنجاة والموعظة وانما حضر لاجل الرسول صلى الله

تعالى عليه وآله وسلم . حيث كان يحضر اكثر مجالس النبی مع الناس بغية أن يدافع عنه اذا حدث شيء وهذا ايضا اخبار عن المستقبل كما وقع فيكون معجزة هذا والله أعلم .

« من أي شيء خلقه »

يحيط بالانسان ثلاثة اشياء كل واحد منها لو تفكر فيه لكفاه للايقان والايمان بالله ووحدته واليوم الآخر :

احدهما : القرآن وقد ذكره الله وأشاد به ولام الانسان على عدم الانتفاع به قائلا « قتل الانسان ما أكفره » .

الثاني :- هو وجود الانسان نفسه فألفت الله تعالى نظر الانسان اليه فقال :

« من أي شيء خلقه »

أي فليتفكر الانسان الى خلخته وليعلم من أي شيء خلقه الله تعالى ثم ذكر الشيء الذي خلقه منه فقال :

« من نطفة خلقه فقدّره »

فالذي خلقه من هذه النطفة لقدير على أعادته فيبمد ما خلقه تعالى من هذه النطفة أي جعل له قدرا معيناً من الحسن والجمال والمقل والكمال ذلك .

« ثم السبيل يسره »

أي ثم سهل له طريق الحياة في هذه الدنيا وسلوك سبيل الخير والشر .

« ثم أماته ' فأقبره ' »

ولم يترك جثته لنهش السباع احتراماً وتقديراً له فكان من
الواجب عليه أن يتفكر في خلقة هذه ويؤمن بخالقه ويشكر نعمته
هذه إلا أنه ترك هذا كله واتبع هواه وغفل عن مولاه ولم يؤد ماوجب
عليه فلذلك ردعه الله تعالى فقال •

« ثم اذا شاء أنشره ' »

أي ثم في الوقت الذي يشاء مولاه أنشره وأحياه لغرض الحساب
والجزاء والجنة والنار • وقال تعالى :

« كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمْرُهُ »

كلا : أي فليرتدع الانسان لانه « لما » أي الى الان (لما يقض)
لم يؤد « ما أمره » الله تعالى به من توحيدِهِ في ربوبيته وأتباع
شريعته والاستقامة على طريقته •

الثالث : ما يعيش الانسان معه طول حياته ويتمتع به ويجتني منه
ما يحتاج اليه من طعامه وأقواته وذلك كالنبات والحبوب والاشجار
فقال تعالى :

« فليَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ »

والمعنى أن الانسان حينما لم يتفكر في القرآن أو تفكر فيه فلم
يخضع له ولم يسقه ذلك الى الايمان الكامل والعمل الصالح ولم يتفكر
في وجوده فيعرف بذلك خالقه ويشكره باتباع اوامره والانتهاز عن
مانهيه عنه فحينما لم يتفكر في ذلك كله •

« فليُنظر الإنسان » أى فليتفكر وليمن نظره .

« الى طعامه » كيف وجد ذلك وليعلم .

« آتَا صَبِينَا الْمَاءَ صَبًّا »

أى أنزلناه من السماء بكثرة تكفى لاهياء الارض وظهور
النبات فيها .

« ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا »

«ثم» أى بعد نزول المطر .

« شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا » فبعد شق الارض .

« فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا »

أى أنبتنا فى الارض حبا يقتات منه الانسان .

« وَعَنْبًا وَقَضْبًا »

« وعنبا » يتفكه به فى حالة كونه عنبا ويقتات منه حينما صار

زبيبا ويشرب من عصيره ودبسه .

« وقضبا » أى أنبتنا فى الارض مايقضب أى يقطع ويجنى شيئا

فشيئا وهو الرطب وهو مالايتجفف ولا يصير تمرا .

« وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا »

المراد به مايجفف ويصير تمرا .

« وَحَدَائِقَ غُلْبًا »

« حدائق » أى بساتين « وغلبا » أى كثيرة وخلق من هذه البساتين

« وفاكهة وأبأ »

« فاكهة » يتفكه به الانسان « وأبأ » أى مايقطع ويكون مرعى
للانعام خلق الله كل ذلك .

« متاعاً لكم ولأنعامكم »

فمن تفكر فى هذه الاشياء تفكيرا صحيحا وتدبر بعقل مستقيم
وصل الى مقاصد ثلاثة وهى :

الاول : أن وجود هذا النظام البديع والخلق المجيب من هذه
البحار الواسعة وتساعد البخار منها فيشكل السحب الحاملة للماء من
ذلك البخار ونزول المطر منها على الارض وانشقاق الارض بعد دخول
الماء فيها وخروج النبات من ذلك الشق وظهور الحبوب والثمارالمختلفة
الانواع والفواكه المتنوعة والبساتين الكثيرة والمراعى الوسيعة لايمكن
وجود هذا الصنع بدون صانع حكيم وخالق قادر عليم ومبدع قوي
عزيز وهو الله تعالى . فيصل بذلك التفكير الى معرفة الله تعالى التى
هى من أشرف المقاصد والى أن من خلق هذا لتقدير على أن يحيى
الموتى وأن يحاسبهم ..

الثانى : ان من صنع هذا الصنع المجيب وخلق هذه الاشياءكلها
ليتمتع بها الانسان لمنعم كبير يجب أن يشكر وأن يعبد ويطاع وأن
لايعصى أمره ولا يرتكب ما هو نهى عنه .

الثالث : أن من خلق هذا الخلق المجيب وأنشأ هذه النعم للانسان
لايعقل أن لا يضع له نظاما يسير عليه ودستورا يعمل به وشريعة
يطبقها فى شؤونه وأن كل نظام يوجب ثوابا لمن أطاع وعقابا لمن

أضاعه فلا بد من أن يأتى يوم يحاسب فيه الانسان وينال المطيع لشرعية الله ثوابه والمرضى عنها عقابه وذلك يوم القيامة وبهذا التفكير يؤمن بهذا اليوم ويسلك السبيل المستقيم حيث يعلم أن ذلك اليوم لشديد وقد وصف الله تعالى شدته فقال :

« فإذا جاءت الصّاخّة »

أى الصيحة التى تصخ أى تصم الاذان لشدتها ثم قال تعالى .

« يوم يفرّ المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه »

«يوم» منصوب بفعل مفهوم من قوله جاءت الصاخة كأنه قيل متى تجيء هذه الصاخة . فقال تعالى تجيء «يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه» الترقى هنا من الأدنى الى الأعلى فكانه قال يفر المرء من أخيه بل وأمه بل وأبيه بل وصاحبته أى زوجه بل وبنيه لان الانسان عادة يهتم بالولد أكثر من زوجه ثم يزوجه أكثر من الاب وبالأب أكثر من الام وبالأم أكثر من الأخ هذه عادة الانسان وقد يشد بعض الناس عن هذه الحالة حسب ظروف خاصة والشاذ لا يعبأ به ولا يبنى عليه الامور . ثم ذكر سبب الفرار منهم بقوله :

أى يوم أذ جاءت الصاخة لكل امرئ شأن أى حال يكفيه للانشغال به دون غيره فيصدده مشغلاته بنفسه عن المبالاة بأمر شخص عليه حينما يلتجأ اليه فى ذلك اليوم فيقول نفسى نفسى سوى محمد رسول الله تعالى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فإنه يقول أمتى ثم بعد ما ذكر تعالى شدة هذا اليوم ذكر عاقبته ونتيجته فقال :

« وجوه "يومئذٍ مُسفرة" »

أى بشوشه تظهر عليها آثار الفرح • ثم قال تعالى •

« ضاحكة مستبشرة »

« ضاحكة » لفرحها «مستبشرة» أى يظهر أثر الفرح فى

بشرتها •

« ووجوه "يومئذٍ غيرة" »

أى يعلو عليها لون كالغبار •

« ترهقها قترة »

«ترهقها» أى يسترها • «قترة» أى سواد ثم بين أصحاب هذه

الوجوه بقوله تعالى :

« أولئك هم الكفرة الفجرة »

هم الذين كفروا أى لم يؤمنوا بالحق والذين فجروا أى خرجوا

عن الحق وعدلوا عن الصراط المستقيم وهنا ينشأ سؤالان •

الاول : أن الله تعالى ذكر أن فى ذلك اليوم يتشغل كل امرء

بنفسه ويفر من أعز شخص عليه وذلك يفيد أن كل انسان هناك

مهموم ومغموم لافرح منه ولا مرور ثم ذكر أنه فى ذلك

اليوم وجوه مسفرة ضاحكة مستبشرة ؟

الجواب على ذلك هو :-

أن فى هذا اليوم مراحل فى المرحلة الاولى كل انسان يقتم ويهتم

ويفر من كل أحد لانشغاله بنفسه وذلك قبل الحساب وفى المرحلة

الثانية بعدما علم الناس حسابهم وتبين من يساق الى الجنة ومن يساق الى النار تستبشر وجوه من يساق الى الجنة وتغبر من يساق الى النار .

السؤال الثانى :- وهى .

هو أن الله تعالى بين اصحاب الوجوه المغبرة والمسودة وذكر أنهم هم الكفرة الفجرة ولم يبين أصحاب الوجوه المستبشرة من هؤلاء ؟
الجواب :

أن الضد بالضد يعرف فأصحاب الوجوه المستبشرة هم المؤمنون الصالحون اذن .

السؤال الثالث :-

قسم الله تعالى الوجوه الى مستبشرة ومغبرة وفسر المغبرة بالكافرين والمستبشرة بالمؤمنين ولم يذكر هنا حال الفاسقين هل هم من المستبشرين أم هم من المغبرين ؟

ويجاب على هذا السؤال بنوعين هما :

الاول : أن هذه السورة مكية وان الانقسام فى مكة لم يكن الا بين المؤمنين والكافرين ولم يكن الفاسق موجودا فى مكة حيث لم تنزل الاحكام فى مكة حتى يوجد الفاسق فلذلك انحصر التقسيم فى كل السور المكية بين المؤمن والكافر ولم يذكر فيها حال الفاسق وانما حال الفاسق فى السور المدنية وبعد ما أنزلت الاحكام وفرضت الفرائض على المسلمين .

الجواب الثانى : قال تعالى : أولئك هم الكفرة .

وهم الكافرون وقال أيضا «الفجرة» وهم الفاسقون فذكر ان الكافر والفاسق كل منهما يغبر وجهه لانهما يساقان الى النار الا ان الكافر يساق اليها ليخلد فيها والفاسق ليبقى فيها بقدر فسقه وعصيانه فنستطيع ان نقول وقد فرق بينهما فى اول الكلام وذلك لان قوله تعالى : « وجوه يومئذ عليها غبرة » المراد بها وجوه الفاسقين . والمراد بقوله (ترمها قطرة) وجوه الكافرين لان عاقبتهم اقطع من الفاسقين كما ان السواد اقطع من الغبار . والله اعلم .

« سورة التكوين »

« مكية نزلت بعد المسد وآياتها تسع وعشرون »

بسم الله الرحمن الرحيم

• اذا الشمس كورت • واذا النجوم اكدت •
 واذا الجبال سيرت • واذا العشار عطلت • واذا
 الوحوش حشرت • واذا البحار سجرت • واذا النفوس
 زوجت • واذا الموءدة سئلت • بائ ذنب قتلت • واذا
 الصحف نشرت • واذا السماء كشطت • واذا الجحيم
 سعرت • واذا الجنة ازلفت • علمت نفس ما احضرت •

(اذا الشمس كورت) من كورت الثوب اذا لفتها كناية عن الازالة لان الثوب اذا لف يذهب به الى مكان آخر غير مكانه الاصلى فالمعنى وقت ما ازيلت الشمس فلم تبق • (واذا النجوم اكدت) يقال اكدت الماء اذا ذهب صفاءه فانكدار النجوم يراد به ذهاب ضوءها وهو كناية عن زوالها اى وقتما ازيلت النجوم (واذا الجبال سيرت)

اى وقت ماسيرت الجبال وأزيلت عن أماكنها (واذا العشار عطلت)
 العشار جمع عشاء وهى الناقة التى مضى على حملها عشرة أشهر وهى
 فى هذا الوقت أعز مال على صاحبها ويعتنى بها عناية كثيرة فالمعنى
 وقتما العشار عطلت وتركت ولم يعتن بها صاحبها لشدة هول ذلك
 الوقت (واذا الوحوش حشرت) اى وقت ما جمعت الوحوش للاقتصاص
 من بعضها لبعض او اجتمعت الوحوش قوياها وضعيفها فى ذلك
 الوقت معا من شدة الهول ولم يخش بعضها من بعض رغم كثرة العداء
 بينها • (واذا البحار سجرت) اى وقتما اوقدت البحار فجعلت مملوءة
 بالنار بعدما كانت مملوءة بالماء (واذا النفوس زوجت) اى وقت
 ما أعيدت الارواح الى أبدانها فزوجت بها او اجتمعت النفوس
 الشريرة مع أقرانها والخيرة مع أمثالها (واذا المائدة سئلت) اى وقت
 ما سئلت البنت التى دفنت حية فسئلت (بأى ذنب قتلت) ودفنت
 وهى حية (واذا الصحف نشرت) اى وقت ما وزعت دفاتر الاعمال
 بين اصحابها وسلم لكل شخص دفتره (واذا السماء كشطت) اى وقت
 ما أزيلت السماء كما يزال الجلد عن الشاة المذبوحة (واذا الجحيم
 سمعت) اى وقت ما أوقدت الجحيم وهى جهنم (واذا الجنة أزلفت)
 اى وقت ما قربت الجنة من المؤمنين والعامل فى اذا الواقعة فى اوائل
 هذه الجمل كلها هو (علمت) فى قوله (علمت نفس ما أحضرت) اى
 وقت حدوث هذه الحوادث علمت كل نفس ما أحضرته من عمل خير
 أو شر أو خلط بين هذا وذاك وحوسبت على وفق ما أحضرته ونالت
 الثواب او العقاب حسب ذلك المحضر وذلك الدفتر •

تنبیه :

ان هذه الحوادث اثنتا عشرة حادثة ست منها قبل مجيء القيامة
وهى تكوير الشمس وانكدار النجوم وتسير الجبال وتعطيل المشار
وجمع الوحوش وتسجير البحار وست عند مجيء القيامة وهى جمع
النفوس مع الابدان واحيائها وسؤال المؤدة ونشر الصحف وكشط
السماء وتسجير الجحيم وتقريب الجنة من المؤمنين . هذا وان واو
المعطى لمطلق الجمع فلا يلزم أن يكون بين حدوث هذه الاشياء ترتيب
فان كشط السماء قبل نشر الصحف وكذلك قبل سؤال المؤدة وقبل
جمع الارواح مع الابدان بل ان كشط السماء قبل مجيء يوم القيامة
فتكون الحوادث التى قبلها سبعا لا ستا كما قيل فى بعض التفاسير
هذا ثم بعدما ذكر هذه الحوادث العظيمة وتعجب من هذه الحوادث
بعض العقول البسيطة بل وانكرتها بعض النفوس المريضة وقالت كيف
تزال هذه الشمس ملكة الكواكب والنجوم وكيف تذهب بهذه النجوم
الراسخة فى السماء وكيف تسير هذه الجبال الثابتة فى الارض وكيف
تعطل هذه المشار وكيف تحيا هذه الابدان بعدما بليت واصبحت
ترابا ومن أين تجمع الوحوش وهى فانية وكيف يمتلىء البحار نيرانا
بعدما كانت مياهها وكيف وكيف نعم بعيدة هذه الامور عن
العقول الضعيفة وقليلة الادراك والشعور فاراد الله تعالى أن يثبت
هذه الامور وتنور الاذهان بحيث لاتستبعد هذه الحوادث ولا تراها
مستحيلة فقال وعز من قائل :

فلا أقسم بالخنس • الجوارى الكنس • والليل
إذا عسعس • والصبح إذا تنفس • انه لفرس رسول
كريم | ذي قوة عند ذي العرش مدبر • مطاع ثم أمين •

((الخنس) الكواكب التى ترجع من مدار الى مدار (الكنس)
الكواكب التى تختفى مدة ثم تظهر بعد ذلك و (الجوارى) هى الكواكب
التي تجرى وتسبح فى الفضاء (والليل اذا عسعس) أى أقبل وأدبر
فيأتى ويذهب فى كل أربع وعشرين ساعة (والصبح اذا تنفس) أى
ظهر وأضاء الكون بعدما كان ظلاما (انه) أى ان هذا القرآن الذى
فيه هذا الاخبار عن حدوث هذه الحوادث لحق وانه أتى به رسول
أمين من عند رب العالمين وان هذه الحوادث لتقع وان الساعة
لآتية لا محالة أقسم بهذه الاشياء على صدقية الخبر بوقوع هذه
الحوادث ولكنه ليس بقسم فى الحقيقة بل انه استدلال بهذه الاشياء على
ان حدوث هذه الحوادث ليس بمستحيل بل هو ممكن وقريب من فهم
أهل العقل والاعتبار هذا وان صورة الاستدلال هكذا •

ان هذه الكواكب التى تسير وترجع فى سيرها وتجرى فى الفضاء
بحركاتها فتختفى وقتا وتظهر وقتا آخر وان هذا التلويح الذى يقبل
ويدبر ويسطر على ضوء النهار والصبح الذى يتبين ويتضح ويشقب
بنوره الظلام الموحش كل ذلك يشهد ويدل على امكان حدوث هذه
الحوادث ومجيء يوم القيامة والحساب وذلك بوجوه :

الاول : ان هذا النظام العجيب وهذا الصنع البديع لا يتصور وجوده
بدون صانع حكيم وقادر عليم وان الذى يستطيع أن يخلق هذا النظام
ويقدر على هذا الصنع لقادر على أن يأتى بهذه الحوادث ويبدل هذا

الصنع بصنع آخر غير الذى كان وما ذلك عليه بعزير فانه هو يبدى ويميد .

الثانى : انه من القواعد المتفق عليها أن كل ماله بداية له نهاية وان هذا الكون حيث ثبتت بدايته واحداثه من لدن حكيم عليم فلا بد وأن تكون له نهاية وفناء ففناء هذا الكون لا بد وأن يقع .

الثالث : كما ذكرنا سابقا أن من خلق هذا النظام التكويني البديع لا يتصور منه أن لا يضع لمن يعيش فى ظل هذا الكون نظاما تكليفيا ودستورا يفرض عليهم العمل به والحياة على ضوءه وان من مقتضى كل نظام اثابة المطيع له وعقاب المنحرف عنه وحيث لا يوجد هذا فى الدنيا كليا فلا بد وان يأتى يوم ينال فيه المطيع ثوابه والعاصى عقابه تحقيقا لعدل أحكم الحاكمين .

الرابع : ان مايجرى فى هذا الكون كله عود على بدم واعادة بعد فناء ورجوع بعد زوال وايجاد بعد انعدام وما الحشر والحياة بعد الموت الا من هذا القبيل فلا يليق بالماعقل استبعاد ذلك فانه واقع وان الاخبار بهذه الامور هو من الله تعالى جاء به جبريل الى محمد كما قال (انه) أى القرآن الذى أخبر بحدوث هذه الكوارث (لقول رسول) بين الله وبين محمد وهو جبريل جاء به من عند الله (كريم) صفة رسول وهو جبريل ومعناه المحترم الذى له شرف من الله تعالى ثم وصفه بصفات أخرى فقال وعز من قائل (ذى قوة عند ذى العرش مكين) أى ذو مكانة وشرف عند الله تعالى (مطاع) يطيعه الملائكة (ثم) أى فى الملا الاعلى (أمين) لا يخون فى الرسالة ويؤديها بكل امانة . أراد بذلك أن القرآن جاء به جبريل الذى كان معروفا بتلك الصفات فى ذلك الوقت

الى محمد وليس مثلما يأتى به الكهنة مما كان يسترقه الجن فيأتون به الى الكهان ويخلطون به كثيرا من أكاذيبهم وأباطيلهم بل ان جبريل صاحب قوة لا يستطيع الجن ان يدخل فيما يأتى به شيئا وأمين لا يغير ما يأتى به ولا يبدل فليس القرآن ككلام الكهنة من كلام الجن المخلوط باكاذيب وأباطيل ثم قال تعالى :

« وما صاحبكم بمجنون »

أى وليس صاحبكم بمن استولى عليه الجن فيلقى اليه هذا الكلام وان هذا الكلام ليس من الجن كما تزعمون بل هو من جبريل عليه السلام أتى به من الله تعالى الى محمد عليه السلام .

ملاحظة :

أخبر الله تعالى عن القرآن بأنه من رسول كريم هو جبريل أمين أتى به من الله تعالى الى محمد دون أن يستدل على ذلك بدليل ويبرهن عليه ببرهان وذلك لان القرآن هو يدل بنفسه ويشهد على أنه من الله تعالى وأنه ليس من قبيل أباطيل الكهنة ولا أكاذيب السحرة فان من قرأ القرآن وتدبر فيه أيقن بدون شك على أنه من الله تعالى لانه من المتفق عليه أن محمدا لم يكن ممارسا لقراءة ولا كتابة ولا سحر ولا كهانة ولا شعر ولا خطابة وان هذا القرآن الذى جاء به أعجز بلغاء العرب وشعرائها عن الاتيان ولو بمثل أقصر سورة منه بلاغة وفصاحة رغم حرصهم على ذلك .

هذا من جهة ومن جهة أخرى ان هذا القرآن يخبر عن أحوال الرسل والامم السابقين كما هو مبين فى الكتب السماوية السابقة

وبما خفى الا على المختصين من الاحبار والرهبان دون اطلاق لمحمد على اى كتاب من هذه الكتب كما وانه يخبر عن أمور المستقبل ويكشفها فتقع كما أخبر وعن أمور كونية وطبيعية كشفها ويكشفها العلم كما أخبر عنه يوما بعد يوم وقد كان يدرك هذا أذكيا العرب فمنهم من آمن واتبع محمدا نتيجة أدراكه هذا ومنهم من أدرك الا أنه بقى على كفره عتوا وعنادا وعصبية واستكبارا يروى أن أبا جهل سمع هو وأحد أصحابه هذا القرآن من محمد (ص) فلما انطلقا قال له صاحبه ماذا تقول يا أبا حكم فى هذا القرآن فقال قد تسابقنا نحن وبنو هاشم ضيفوا فضيفنا وسبقوا فسقيننا حتى أصبحنا كفرسى رهان والان هم تنبؤا أفنتنبأ • نحن لانستطيع ذلك فكان أبو جهل يعلم حقية القرآن الا أنه لم يسلم للعصبية القبلية التى كانت بين قبيلته وبنى هاشم الذى كان رسول الله منهم •

ولكن عمر بن الخطاب حينما ذهب الى بيت أخته قال سمعت منكم مهمة فماذا قالت لم يكن شىء فبعد مناقشة وضرب منه لها ولزوجها اعترفت بانها كانت تقرأ القرآن فطلب أن تريه فناولته فلما قرأ (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ٠٠٠ الخ) قال والله لا يليق أن يكون هذا كلام البشر فدلونى على محمد فدلوه عليه فدخل عليه فى دار أبى الارقم فأمن فورا وأسلم •

وهكذا يشهد انقرآن بنفسه على أنه من الله تعالى فلذا حين الاخبار عنه بأنه من الله تعالى لم يستدل عليه بدليل ولا برهان هذا وأشار تعالى بقوله (وما صاحبكم) الى تضليل من يتهم كمالاً بالجنون فكانه قال انه كان صاحبكم وكنتم تعترفون برجاحة عقله

وفطانة ذهنه وكنتم تستشيرونه فى أموركم فيرشدكم الى ما فيه
نجاحكم وصلاحكم فكيف تتهمون به بالجنون بعدما اعترفتم به هذا
الاعتراف وشهدتم له برجاجة عقله طول صحبتكم له فان دل هذا على
شيء فانما يدل على غوايتكم وضلالكم وعتوكم وعنادكم للحق .

**ولقد رآه بالأفق المبين . وما هو على الغيب
بضئير . وما هو بقول شيطان رجيم . فإين تذهبون .
أن هو الا ذكر للعالمين . لمن شاء منكم أن يستقيم .
وما تشاءون الا أن يشاء الله رب العالمين .**

(ولقد رآه بالأفق المبين) اللام جواب لقسم محذوف أى بغرتى ولقد
رأى محمد جبريل على صورته الاصيله بالأفق الواضح ذكر ذلك
لان جبريل كان حينما يأتى الى الرسول صلى الله عليه وسلم يأتى فى
غير صورته وكان الاكثر أنه يأتى فى صورة حية الكلبى فربما
يختلج بالبال أن يقال من أين يأتى به جبريل وانما يأتى اليه رجل
فربما هو ليس بجبريل فقال ولقد رآه على صورته بالأفق المبين
فيرفه فكان لا يشعبه عليه حينما يأتى اليه فى صورة أخرى (وما هو
على الغيب بضئير) أى ليس محمد على الوحي ببخيل فلا يكتف شيئا
منه ولا يأخذ عليه أجرا وفى هذا دليل واضح فى أنه ليس كالكهنة
لانهم كانوا لا يخبرون أحدا بما عندهم الا مقابل أجر يسمى
(حلوان الكاهن) هذا اذا قرئ بالضاد وأما اذا قرئ باطاء فمعناه
أن محمدا ليس على الوحي بمتهم بل هو ثقة فى أنه من الله تعالى
لان ما كان يحيط بمحمد من حاله وما كان عليه من الخلق الرقيع

والصدق المعترف به مما يدفع عنه كل شبهة ولذلك ترى - (هرقل) حينما سأل وفد قريش عن محمد صلى الله عليه وسلم هل كان من آيائه ملك أو من يدعي الملك قالوا لا قال فهل هو من أشرافكم قالوا : نعم قال : هل يتبعه الفقراء أكثر أو الاغنياء قالوا : الفقراء قال : هل يرجع عن اتباعه أحد ممن اتبعه قالوا : لا قال : هل يزيد أتباعه أو يقل قالوا : يزيد قال : هل جربتم عليه الكذب قالوا : لا قال : لو كان في آيائه ملك أو من يدعي الملك لقلت انه يريد ارث جده . وأما ما قلت ان من أشرافنا فكذلك الانبياء يظهرون من البيوت الشريفة وأما ما قلتم من انه يتبعه الفقراء أكثر فكذلك الانبياء يتبعهم الفقراء أكثر من الاغنياء وأما قولكم ان أتباعه يزيدون فكذلك الانبياء يزيد أتباعهم يوما فيوما وأما ما قلتم لا يرجع عنه أحد من أتباعه فكذلك الانبياء وأما قولكم انكم ماجرتم عليه الكذب الى الان فلا أعلن أن من لم يكذب الناس طول أربعين سنة يكذب على الله بعد ذلك . وانه لنبي .

ولهذه الدلالات أخبر الله تعالى عنه بأنه ليس بمتهم دون برهان وحجة واتبعه بقوله (وما هو بقول شيطان رجيم) ثم بعد ما ذكر ان هذا القرآن من الله تعالى وأن محمدا ليس ممن يتهم في قوله انه أوحى الى قال (فاين تذهبون) أى أى طريق تسلكون سوى اتباع محمد فان كل طريق غير ذلك فهو طريق الضلالة وسبيل الفسادة وهذه جملة تقال عند تخطئة المخاطب وبيان ضلاله والتعجب من سلوكه هذا المسلك بعد وضوح الحق وظهوره فان كون القرآن من الله تعالى وأن محمدا رسول كان غير خفى على أهل العقل والفطنة وأهل الحل والمقد .

ذكر القرطبي والغازن وغيرهما في تفسير قوله تعالى (انه فكر وقدر فقتل كيف قدر) في سورة المدثر انه حينما نزل قوله تعالى (حم • تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم • غافر الذنوب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير) في سورة المؤمن • سمعه الوليد بن مغيرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله سمعت من محمد كلاما ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن وان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمفدق وانه ليعلو ولا يعلى عليه وما يقول هذا بشر فقالت قريش صبا الوليد والله ليصبون قريش كلها • وكان يقال للوليد ريعانة قريش فقال أبو جهل أنا أكفيكموه فمضى اليه حزينا فقال له مالى أراك حزينا فقال : ومالى لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ويزعمون أنك زينت كلام محمد وتدخل على ابن أبي كبشة وابن أبي قحافة لتنال من فضل طعامهما فغضب الوليد وتكبر وقال أنا احتاج الى كسر محمد وصاحبه فأنتم تعرفون قدر مالى واللات والعزى مالى حاجة الى ذلك وانما أنتم تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه قط يخنق قالوا لا والله قال : وتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه نطق بالشعر قط قالوا : لا والله قال : فتزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه كذبا قط قالوا لا والله قال : فتزعمون انه كاهن فهل رأيتموه تكهن قط ولقد رأينا للكهنة أسجاء وتخالجا فهل رأيتموه كذلك قط قالوا : لا والله وكان الرسول صلى الله عليه وسلم بينهم يسمى الصادق الأمين فقالت قريش للوليد فما هو ففكر في نفسه ثم نظر فقال : ما هو الا ساحر أما رأيتموه يفرق بين المرم وزوجه وولده

ومواليه فأرضى بذلك أبا جهل .

فلما نفى الله تعالى عن القرآن جميع ما يظنونونه وينسبون إليه قال وعز من قائل (ان هو الا ذكر للعالمين) أى ذكر من الله تعالى ودين ونظام أنزله تعالى ليعمل به ويتبعه الناس كلهم ويطبقونه عقيدة وأخلاقا وعبادات وأحكاما وسياسة وإدارة واقتصادا فأن فى ذلك الخروج من الباطل الى الحق ومن الضلال الى الهداية ومن الظلم الى العدل ومن الاعوجاج الى الاستقامة ولذا قال (لمن شاء منكم أن يستقيم) فانه لا استقامة الا بتبعية القرآن وتطبيقه على الفرد والمجتمع وفى جميع نواحي الحياة وحوائجها ومشاريعها .

تنبيهات :

الاول : سمي الله تعالى انقرآن ذكرا والمعنى أن كل مافيه من العقائد والاحكام انما هو ذكر والذكر عبارة عن تنبيه الانسان على شيء يعلمه الا أنه غفل عنه لسبب ما وأشار بذلك الى أن كل مافى القرآن من عقائد وأحكام وأخلاق ونصائح ليس شيئا غريبا عن الانسان وفطرته بل كل ذلك موافق للفطرة وللعقل السليم يدركه العاقل بأدنى تنبه والتفات اليه .

فالقرآن جاء لا يقاظ الضمير الحى وتحريك العقول السليمة وتنبيهها على ما غفلت عنه بسبب غلبة التقاليد والعادات او الرغبات والشهوات او المصالح والمنافع الوقتية او خوف او طمع او غير ذلك .
فالسبب فى عدم إيمان الشخص بالقرآن ليس لخفائه على العقول ولا لفموضه عند الاذهان ولا لالتباسه وعدم ظهو حقيقته وصدقه ولا لمجانبته وبعده عن فطرة الانسان او عقله بل انما ذلك لواحد من الامور الاتية لاغيرها .

الاول : العادات والتقاليد التى استورثوها من الالاء والاباء والاباء
لا يستطيعون ان يتحرروا منها أو يستنكفون أن يخرجوا منها
وهؤلاء ذكرهم الله تعالى فى سورة البقرة بقوله (واذا قيل لهم اتبعوا
ما نزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أو لو كان آبائهم
لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون) .

الثانى : الكبر والاستعلاء الذى سيطر على بعض الاشخاص
فمنهم ذلك من اتباع صاحب الدعوة محمد صلى الله عليه وسلم أو
الداعية الى الاسلام من بعده وهؤلاء مثل أهل مكة الذين ذكرهم
الله تعالى بقوله فى سورة الزخرف (وقالوا لولا نزل هذا القرآن
على رجل من القرىتين عظيم) أى على رجل عظيم من احدى القرىتين
أرادوا مكة والطائف استنكفوا ان يتبعوا محمداً صلى الله عليه وسلم
لانه لم يكن من عظمائهم .

الثالث : المنافسة القبلية أو المنافسة العنصرية وذلك مثل أبى
جهل حينما قال تسابقتا مع بنى هاشم حتى اصبحنا كفرسى رهان
ثم هم تنبؤوا فهل نتنبأ والله لا أتبعه أى لا اتبع محمداً .

الرابع : الخوف من ضياع الرياسة أو بعض المصالح التى
يجدها بعض الناس من طريق الضلالة والفساد والكفر والالحاد
وهؤلاء مثل أحبار اليهود وربهان النصارى فأنهم لم يؤمنوا بمحمد
وغيروا مافى التوراة والانجيل من أوصاف محمد والامر بالايمان
به لما كانوا يجدون رياسة ومنافع فى بقائهم على دينهم المنسوخ
وعقيدتهم الباطلة .

الخامس : الجهل والغباء التى سيطرت على عقولهم فلا تتنبه
للحق ولا تستسيغه وهؤلاء مثل من ذكرهم الله تعالى بقوله فى سورة

البقرة (ومثل الذين كفروا) اى مثل دعوتهم الى الحق (كمثل من ينطق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عمى فهم لا يعقلون) •

السادس : سيطرة بعض السادة والكبراء واضلالهم الناس لجلب مصالحهم ومص دمائهم وأموالهم وتسخيرهم فى سبيل زعامتهم الدينية أو الدنيوية وهؤلاء مثل الذين ذكرهم الله تعالى فى سورة الاحزاب •
«يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا • وقالوا ربنا أطينا ساداتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا • ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا • »

التنبية الثانى:

انه انما ينتفع بهذا القرآن وبهذا التذكير من يشاء ويريد ويحب الاستقامة ومن لا فانه هو الذى حرم نفسه من الهداية والاستقامة وسلوك سبيل الخير والحق والرشاد •

التنبية الثالث : ان الله تعالى لا يجبر أحدا على خير أو شر ولا هداية أو ضلالة بل انه خلق الانسان وأعطاه حواسا يدرك بها المحسوسات وعقلا يدرك به المعقولات ونصب أمامه الأدلة على الحق وارسل اليه الرسل واتزل عليه الكتب وذكر ما هو الحق والباطل وما هو الشر والخير ونبيه على الأدلة والبراهين وأعطاه القدرة على سلوك سبيل الخير وسلوك سبيل الشر ثم أطلق عنانه امتحانا له فاذا أراد الخير يسره له واذا أراد الشر خلقه له وبذلك أبطل فكرة الجبر فقال (لمن شاء منكم أن يستقيم) حيث ربط الانتفاع بالقرآن والهداية وسلوك سبيل الخير بمشيئة العبد وارادته وانه مختار فى ذلك وليس مجبورا •

التنبيه الرابع : ان ارادة العبد ملوك سبيل الخير وغيره من الاعمال لا تكفى فى حصول ذلك بل انما يحصل ذلك حينما انضم اليه مشيئة الله تعالى وارادته وخلق له ذلك الشيء وبذلك ابطل فكرة القدرية الذين يقولون ان اعمال العبد مخلوقة له ولا دخل لله تعالى فيه الا خلقه القدرة التى بها يخلق العبد عمله فقال (وما تشاؤون الا ان يشاء الله) أى لا تكفى مشيئتكم فى حصول ما تشاؤون الا ان يشاء الله حصوله فحصول العمل دائر بين مشيئة العبد له وبذلك يكون مشابها على الطاعة ومقابلا على العصيان وبين مشيئة الله تعالى وبذلك يكون محتاجا الى الله تعالى دائما ولا يجوز له أن يغتر بعمله فانه لولا توفيق الله تعالى له لما استطاع شيئا بل يجب عليه أن يحمد الله تعالى ويقول الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وأن يدعو لغيره بالهداية والتوفيق كما قال الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (اللهم اهد قومي فانهم لا يعقلون) فما أحلم هذا الرسول وما أرحمه . اللهم اهدنا وخلقنا بأخلاق الرسول ووفقنا للعمل الصالح المقبول .

ثم علل تعالى قوله أن مشيئة العبد لا تكفى الا بمشيئة الله وارادته فقال (رب العالمين) أى ان الله تعالى يربى العالمين مادياً ومعنوياً فلا يحصل لهم شيء بدون تربيته وتقديره الا أنه يجب على المرم القصد والاخذ بالاسباب ثم يتكل على الله فى خلق المسببات وذلك فى كل الامور أمور الدنيا والآخرة والمبدأ والختام .

سألت النفس عما أحضرت

فى هذه الدنيا وماذا قد جنت

وهل لها للآخر ذخيرة

فى غيرها اذا السماء كسحت

وهل لنا الى الجواري طمع
 في روضة من جنة قد أزلقت
 فجاءت ودمعها يسبقها
 أيا (حسين) ان مرماك علت
 فارض بما أعدّه رب الوري
 لثلك (اذا الجحيم سعرت)
 لعله يرحم بك في هذه
 وفي التي فيها الجنان أزلقت

« سورة الانفطار »

« مكية نزلت بعد النازعات وهي تسع عشرة آية »

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا السماء انفطرت • واذا الكواكب انتثرت •
 واذا البحار فجرت • واذا القبور بعثرت • علمت نفس
 ما قدمت وأخرت •

اذا في هذه الآيات كلها بمعنى الوقت والعامل فيها علمت في
 قوله تعالى (علمت نفس ٠٠٠ الخ) فالمعنى وقت انفطار السموات
 وانتشار الكواكب وتفجير البحار وبمثرة القبور علمت كل نفس ما قد
 عملت وقدمت من عمل وما أخرت أى ما تركته ولم يعمل والمراد
 بانفطار السموات انشقاقها وعدم بقاء تلاصقها فلا تمنع الصعود
 والدخول فيها كما قال (وفتحت السماء فكانت أبواباً) وانتثار
 الكواكب هو أن الجاذبية التي أمسكت كل كوكب في مكانه المعين

فى الفضاء تسقط فيفنى بذلك انتظام الكواكب فيقع كلها على الارض والمراد بتفجير البحار ان الحواجز الموجودة بين البحار يزول فيختلط بعضها ببعض فتصير بحرا واحدا والمراد ببعثرة القبور فتحها واخراج الموتى منها والمراد بهذه الامور الاختلال الذى يحصل فى نظام هذا الكون وتبديل السموات غير السموات والارض غير الارض وعند ذلك يأتى يوم القيامة فيثول المعنى الى قوله اذا جاء يوم القيامة علمت كل نفس ما قدمت من عمل وما آخرت منه أى تعلم عاقبة ذلك العمل ونتيجته وتأخذ ثوابه او عقابه .

فائدة :

يعلم من عطف الكواكب على السماء والاثبات لكل منهما صفة غير ما للآخرى كالانقطار للسماء والانتثار للكواكب أن الكواكب غير السماء كما وان نسبة الانتثار الى الكواكب هنا والانكدار الى النجوم فى سورة الانشقاق لتسوق الذهن الى القول بأن الكواكب غير النجوم ويمكن أن نقول ان الجرم الذى يضىء بذاته يسمى نجما والذى لا يضىء أو يقتبس النور من غيره كالقمر مثلا يسمى كوكبا والله أعلم وبهذا يعلم أن السموات السبع الطباق المحفوظة المذكورة فى القرآن غير النجوم والكواكب كما وأن العرش والكرسى غير المذكورات جميعا الا ان العلم لم يصل الى كشف السماوات السبع والعرش والكرسى وعدم العلم بالشئ ليس دليلا على عدمه بل دليل على قصور العلم وعدم بلوغه الكمال (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) .

سؤال :

لقد توالى هذه السور الخمس وفى كلها اخبار عن يوم القيامة وتذكير له فما السر فى ذلك وربما يقال اليس هذا املالا ؟

الجواب :

ليس توالى السور فى التلاوة والمصحف دليلا على توالىها كلها فى النزول بل انها لم تنزل كلها متوالية بل كانت تنزل واحدة منها للتذكير بالآخرة تذكرة وإيقاظا للقلوب وسوقا لها الى العمل الصالح والايمان بالاسلام خوفا من ذلك اليوم وشدة أهواله . ثم بعد مدة وحينما غفلت القلوب واشتد الصراع بين الرسول(ص) ومعارضيه يجده التذكير بالآخرة والوعيد بما فيها فتتنزل اخرى تخويفا من العذاب للكافرين والوعد بالثواب للمؤمنين وذلك مثل المطر فانه كلما جفت الارض أنزل الله تعالى عليها المطر فيحركها ويحييها ثم ينقطع المطر الى أن تجف الارض مرة أخرى فيعود المطر لينزل ويحييها . الا انها جاءت متوالية فى المصحف لمناسبة يطول ذكرها هنا ويدركها من تدبر وتفكر ان شاء الله تعالى .

« يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ . الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ . فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ . »

بعدما ذكر الله تعالى شدة يوم القيامة وهذه الحوادث الجسام التي تقع فيها وأن كل انسان ينال نتيجة عمله ان خيرا فخير وان شرا فشر كان الجدير بالانسان أن يصرف كل جهده لعمل الخير وأن يجتنب عن الشر كله ولكن الانسان عكس الآية كليا او جزئيا فحاله هذا يدل على أن شيئا غرّه وخدعه اى جراه على معصية ربه ومخالفة أمره فسأله الله تعالى سؤال انكار وتوبيخ فقال (يا أيها الانسان) العاصى ربه والمنهمك فى الغفلة عن هذا اليوم وحساب الله تعالى على كل ما حصل منك من عمل ما الذى جراك على ارتكاب المناهى ومقابلة ربك بالمعصيان هذا الرب الكريم الذى لا يلىق بأن يعصى والجدير بأن لا يخالف أمره

ولا يرتكب نهيه فانه ليس معنى الكريم السخى او الجواد حتى يقول المرم غرنى كرمك وجودك كما قال ذلك بعض من قال بل المراد بالكريم العالى الشأن والرفيع القدر والعظيم السلطان فمن كان كذلك يجب ان يطاع ولا يجرو أحد على عصيانه ، فعظمة ذاته وعلو شأنه ورفيع قدره يكفى لان لا يعصى العبد أمره ويمثل شرعه وأن لا يتجاوز حدوده وأن لا يجرو على ما لا يحب ولا يقبل ولا يرضى به • (الذى خلقك فسواك فعدلك • فى أى صورة ماشاء ركبك) بعدما ذكر الله تعالى أن علو قدره وعظمة شأنه يكفى لان لا يجرو الانسان على معصيته ذكر أمورا أخرى أوضح وأدعى فى ان يمثل الانسان أمره ولا يرتكب ما ينهى عنه فقال (الذى خلقك) أى أوجدك من العدم الى الوجود (فسواك) جعلك مستوى القامة لا كمثل البهائم وذوات القوائم الاربع تمشى وهى منكوسة (فعدلك) وجعلك معتدل الاعضاء والحواس (فى أى صورة) أى فى صورة عظيمة حسنة جميلة (شاء) تلك الصورة (ركبك) وذلك كما قال (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) فكل هذه الامور تدعوك وتحثك وتفرض عليك أن لاتجرو على مخالفة ربك هذا ومقابلة عظمتة ونعمه هذه عليك بالذنوب والآثام ثم بعد ذلك نفى أن يكون هناك ما يدعو الى غروره وجراته على الله تعالى فقال :

كلا بل تكذبون بالدين • وان عليكم لحافظين •
كراما كاتبين • يعلمون ما تفعلون •

(كلا) أى لاداعى ولا سبب يحثك ويمطيك الجراة على معصية الله تعالى (بل) السبب هو انكم (تكذبون بالدين) أى بالجزاء فلا تعتقدون وجوده ولا تؤمنون بيوم الحساب • فلذلك ترتكبون ما ترون

من الجرائم والآثام وما تعملون من الانحراف عن منهج الله القويم وعن الصراط المستقيم وان أعمالكم هذه لاتنسى بل هى مسجلة عليكم كلها صغيرها وكبيرها قليلها وكثيرها (وان عليكم لحافظين) أى عينا مراقبين عليكم يحفظون ويسجلون أعمالكم وكان هؤلاء المراقبون (كراما) أصحاب قدر ومنزلة وشرف (كاتبين) يكتبون ماتعملون فلا يتركون شيئا منه ولا يزيدون عليه فان منزلتهم تأبى عن ذلك كله .

فائدة :

فى هذه الآيات مايجب الايمان بأن كل انسان عين عليه من يسجل ويكتب أعماله ويحفظ ذلك الى يوم القيامة فيبرزه يومئذ ويحاسب العبد وفق ماكتبه هؤلاء الكتبة الكرام ، الا أن هؤلاء الكتبة أين يسكنون وكيف يكتبون فلا يجب علينا الايمان به الا بقدر ماشرح فى حديث متواتر حفظ من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم .

والذى يتعجب منه أن الناس سيما من يسمون المثقفين او المنورين لو قيل لهم أن أمريكا او روسيا ابتكرت جهازا يسجل كل مايقول أفراد بلده فى السر والعلن فى البيت والشارع وفى ٠٠ وفى ٠٠ يصدق فوراً وبدون تردد ولكن حينما يقال له ان الله عَيْنٌ على كل انسان ملكا يسجل عليه أعماله ويكتب أفعاله ويحفظ ذلك الى يوم الحساب يتردد ويستبعد ويقول أين الملك وأين الكتابة وكيف .

أو اذا قيل له ان على رأس الابرة يمكن أن تجتمع الاف الميكروبات والجراثيم لايتلکا ولا يتردد بل يخضع له ويكبره ولكن اذا قيل ان على كتفى الانسان ملكان على اليمين ملك يكتب الحسنات وعلى اليسار ملك يكتب السيئات فيعرض ألف سؤال وسؤال وليس قصدى فى هذا انكار العلم بل ان العلم موجود وانه هو الذى يثبت حقائق دينية وسيحقق

العلم قوله تعالى (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق الا ان القصد انه يجب على المسلم أن يؤمن بالله أكثر من ايمانه باختراعات وابتكارات الدول المتقدمة ويؤمن بقول الله كما يؤمن بقول العلماء والدكاترة فان هؤلاء وعلمهم وقدرتهم من قدرة الله تعالى وخلقه فكيف به عالما وخالقا ومقتدرا وهو أحكم الحاكمين .
فلله تعالى على عباده كراما كاتبين يكتبون أعمالهم وهم (يعملون ماتفعلون) فلا يخفى عليهم شيء ويسجلون ذلك حسب علمهم دون تغيير وتبديل وزيادة ونقصان .

وان لهذه الكتابة نتيجة وأن لهذا التسجيل لعاقبة وذكر الله تعالى تلك النتيجة بقوله .

**ان الابرار لفي نعيم . وان الفجار لفي جحيم .
يصلونها يوم الدين . وما هم عنها بغائبين .**

ان الذين يعملون البر فى الحياة الدنيا لفي نعمة الله ورحمته فى يوم القيامة وهى الجنة والذين اتصفوا بالفسق والفجور وانحرفوا عن قيم الاسلام واخلاقه لفي جحيم وهى النار وجهنم وبئس المصير .
تنبيه :

حينما يتلى هذه الآية الكريمة يمكن أن يرفع كل انسان رأسه ويقول انى من الابرار ولا تجد أحدا يمد نفسه من الفجار فيتوب الى الله ويصح خطاه ويغير أعماله فلذلك يجب أن تعلم ان الابرار من هم والفجار من هم لتعلم حقيقة نفسك ومن أى صنف أنت فتتدارك بذلك موقفك ولا يضللك هواك أو الشيطان وأعوانه .

لذا نريد أن نبين لك الابرار ومن هم الابرار وبذلك يعرف

الفجار أيضا لان الضد بال ضد يعرف فنقول ذكر الله تعالى تعريف
الابرار فى ثلاثة مواضع من القرآن الكريم :

الاول : (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن
البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه
ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام
الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى
البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم
المتقون) سورة البقرة الآية/ ١٧٧ •

الثانى : (يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا •
ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا انما نطعمكم لوجه
الله لانريد منكم جزاء ولا شكورا • انا نخاف من ربنا يوما عبوسا
قمطيريا) سورة الدهر الآية ٧ - ١٠ فهنا ذكر بعبارة أقصر ما يحمل
الابرار من الصفات كلها فان قوله (يوفون بالنذر) يحتوى على جميع
الواجبات الدينية العقيدية والعملية الايجابية والسلبية •

الثالث : (لن تتألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون • وما تنفقوا
من شيء فإن الله به عليم) سورة آل عمران الآية/ ٩٢ •

وهنا ذكر بصورة مختصرة اكثر وتنص هذه الآية على ان البار من
صرف كل ما يحب ويمز عليه من نفس ومال فى سبيل نشر دعوة الله
واعلاء كلمته ونصب راية لا اله الا الله محمد رسول الله •

هذا هو البار يا أخى وقد عرفت صفاته وأوصافه فالفاجر من
اتصف بعكس صفات البار جعلنا الله تعالى من الابرار ولا يجعلنا من
الفجار (يصلونها يوم الدين) أى يدخل الفجار الجحيم يوم الجزاء

وهو يوم القيامة ثم سأل عن يوم الدين وما هو تفخيما وتهويلا
له فقال :

**وما أدراك ما يوم الدين • ثم ما أدراك ما يوم
الدين • يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر
يومئذ لله •**

أى شيء أعلمك ماهو حقيقة يوم الدين وشدته ولا يعرف حقيقته
وشدته الا من وصله وسأل مرة أخرى عنه لزيادة التهويل فقال (ثم
ما ادراك ما يوم الدين) لاتعرف ذلك ولا يمكن اعلامك به لانه شيء
من الوجدانيات ولا تعرف الوجدانيات الا بحصولها عند المرء ولكن
نذكر لك حكم ذلك اليوم فوصفه بقوله (يوم لا تملك نفس لنفس
شيئا والامر يومئذ لله) أى فى ذلك اليوم لا يستطيع أحد أن ينفع
أحدا وان يعمل لاحد شيئا مما يستفيد منه بل ان الامر لله وحده فى
ذلك اليوم •

سؤال :

ان الامر كله لله فى الدنيا والقيامة وفى كل وقت فلم خصص
ذلك اليوم بهذا الحكم ؟

الجواب :

الاجابة عن هذا السؤال بنوعين الاول لانه فى ذلك اليوم كل
انسان يؤمن بأن الامر كله لله فلا يبقى من لايمتقد ذلك ولكن فى الدنيا
من لايمتقد بالله فضلا عن أن يكون الامر له وهم الملاحدة الماديون •
ومنهم من يرى ان الامر لله ولغيره وهم المشركون الذى يشركون مع
الله تعالى أصناما أو الاسباب أو غير ذلك •

الاجابة الثانية أنه فى الدنيا توجد الاسباب وتكون تلك الاسباب
وسائط اعتيادية فى حصول المسببات ولكن فى الآخرة لا يوجد اى سبب
وانما الامر كله لله مباشرة وبدون سبب بل بأمر كن فيكون من الله
رب العالمين •

إذا السماء انفطرت نفسى لها قد سكنت
يأتي يوم لا ريب فيه إذا البحار فجّرت
يا حائراً في هذه اعمل لأخراك دنت
لا تدري إلا عندها نفسك ماذا كسبت
فاغفر لنا ياربنا إذا النفوس قد جنت
نفس (حسين) حالها ما قدمت بل آخرت
فارفق الهى شؤمها إذا القبور بعثرت

آمين



« سورة المطففين » ٢

« مكية وهى آخر ما نزل بمكة بعد العنكبوت وآياتها ست وثلاثون »

بسم الله الرحمن الرحيم

ويل للمطففين • الذين إذا اکتالوا على الناس
يستوفون • وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون •

(ويل) مبتدأ وهى نكرة صرح وقوعها مبتدئاً لوصفه بالعظمة
الدال عليها التنوين فالمعنى ويل أى عذاب عظيم أعد (للمطففين) جمع
مطفف والمطفف من غش الناس بواسطة الوزن أو الكيل وقد فسر
الله تعالى بقوله (إذا اکتالوا على الناس) والمعنى أو وزنوا عليهم

بقريئة ما يأتى اى حينما أخذوا حقوقهم من الناس كيلا او وزنة (يستوفون) أخذوه وافيا كاملا دون نقص بل زائدا (واذا كالوهم) وحينما أعطوهم حقوقهم كيلا (أو وزنوهم) ذلك الحق (يخسرون) ينقصونه ويعطونهم ناقصا فالتطفيف فى الكيل والوزن من الكبائر ولو كان بحبة واحدة وان عاقبته وخيمة • يحكى عن مالك بن دينار أنه حضر وفاة شخص فقال المحتضر : كان على كتفى جبلين من النار فسأل مالك عن حاله فقال كان لى كيلان كيل كبير اشترى به وكيل صغير أبيع به فهذا العذاب من ذلك الاثم •

الا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم • يوم يقوم الناس لرب العالمين •

(الا يظن) أى ألا يعتقد أولئك الذين يطففون (أنهم مبعوثون) يحيون (ليوم عظيم) هو يوم الحساب •

سؤال :

ان الحكم بحرمة التطفيف والتخويف فيه بالويل الشديد لمن فعل هذا العمل الشنيع يتوجه الى المؤمنين أم الى المؤمنين والكافرين معا •

الجواب :

يتوجه الى المؤمنين فقط لان يكفوا عن ذلك ويمنعوا الناس عنه وذلك لأمرين •

الامر الاول : انه ورد أن هذه السورة نزلت قبل الهجرة بقليل حيث كان أهل المدينة يطففون فبعدما أخبروا بهذا الانذار تركسوا التطفيف •

الامر الثانى : ان الاحكام العملية انما يخاطب بها المؤمنون فان الكافرين لم يلتزموا الاسلام حتى يخاطبوا به وباحكامه فالخطاب هنا للمؤمنين فاذن ينشأ هذا السؤال الآتى :

سؤال :

مامعنى الاستفهام فى قوله تعالى (الا يظن اولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم) .

الجواب :

من الامور المقررة أن كل استفهام من الله تعالى ليس على معناه الحقيقى فان الله تعالى لا يخفى عليه شىء حتى يستفهم عنه بل يحيل الاستفهام من الله تعالى على الانكار او التقرير او التوبيخ او غير ذلك مما يناسب المقام فهنا لا يمكن حمله على التقرير لان معنى التقرير أنهم لا يظنون أنهم مبعوثون والمؤمنون كانوا يعتقدون ويؤمنون بهذا اليوم والحساب فيه . وأما حمله على الانكار فلا فائدة فيه لان المعنى أنهم يظنون فيكون أخبارا بما هو معلوم والأخبار بالمعلوم لغو فلذلك يجب حمله على التوبيخ فالمعنى أنهم حينما يؤمنون بهذا اليوم كان من الواجب أن يحملهم هذا الايمان على عدم ارتكاب هذا الغش والخيانة فمن لم يحمله هذا الايمان على ذلك فأيمانه باطل ولا فائدة فيه لان فائدة الايمان العمل بمقتضاه فهو وعدمه سواء فصح حمل هذا الاستفهام على التقرير توبيخا لاحقيقة (ليوم عظيم) وذكر مبهما للتهويل والتفخيم وفسره بقوله (يوم يقوم الناس لرب العالمين) أى يوم يقوم الناس بين يدى رب العالمين لحسابهم وجزائهم حسب أعمالهم ان خيرا فبثواب جزيل وان شرا فبعذاب وبيل .

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سَجِينٍ • وَمَا أَدْرَاكَ
مَاسْجِينٍ • كِتَابَ مَرْقُومٍ • وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ
الَّذِينَ يَكْذِبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ •

(كلا) أى فلينته المطفون عن تطفيهم حيث (ان كتاب الفجار
لفى سجين) صيغة مبالغة من السجن وحيث كانت العادة ان السجن يكون
فى مكان أسفل من الارض كالسرايب والزنايات جعل السجن كناية
عن السفلى والسفل كناية عن الخسة والدناوة فالمعنى ان كتاب الفجار
لسافل جدا أى لاشرف له ولا احترام بقرينة مايقابله من قوله تعالى
(ان كتاب الابرار لفى عليين) وهذا كناية عن انحطاط حال الفجار
ومقابله كناية عن رفعة حال الابرار (وما أدراك ماسجين) أى شىء
أعلمك ماهو السجين وما الذى عرفك به الجواب لاشىء فنحن نعرفك
به ونعلمك فقال تعالى (كتاب مرقوم) أى رقم وكتب فيه أعمال
الفجار واضحا ومبيناً (ويل يومئذ للمكذبين) أى عذاب عظيم يوم
أن قام الناس لرب العالمين حاصل ومعد (للمكذبين وفسرهم بقوله
(الذين يكذبون بيوم الدين) أى لا يؤمنون به ولا يصدقون بمجيئه •
ثم شدد الملامة على هؤلاء المكذبين فقال •

وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ • إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا
قَالَ أَطَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ •

أى لا يكذب بيوم الحساب الا كل معتد والمعتدى هو المتجاوز عن
الحق والمنحرف عنه والفضال (أثيم) أى من اثم بانحرافه ومجاوزته عن
الحق فان من لم يجد الحق وجاوزه نوعان نوع لا يآثم بهذه المجاوزة ،
وهو الذى لم تبلغه الدعوة الاسلامية ولم يذكر بالآيات ولم يدع الى
الحق والايمان ، فهؤلاء غير آثمين اذا لم يدركوا الحق وضلوا عنه

وليسوا مكلفين حيث قال تعالى (وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا) والنوع الثانى هم الذين ياثمون بالانحراف عن الحق والتجاوز عنه وهم الذين ذكروا بذلك وبلغوا به وتليت عليهم آيات الله الكونية والقولية الدالة على الحق الا انهم أعرضوا عن الآيات كلها كما قال (اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين) أى اذا بلغوا بالحق وتليت عليهم آيات الله تعالى قالوا هذه حكايات الاولين ولا أساس لها من الصحة والآيات نوعان • قولية وهى آيات القرآن الكريم التى تتلى على الناس ، وكونية وهى الامور الكونية التى تدل على الحشر والحساب ويوم القيامة والتى يشير القرآن الكريم اليها فى مواضع كثيرة وذكرت سابقا فالذى لم يبلغ ليس بآثم ولو كان معتديا او متجاوزا عن الحق غير مهتد اليه الا أن المبلغ اسم مفعول يجب عليه أن يبلغ من لم يبلغ فالامة الاسلامية هى المسؤولة عن تبليغ الامم الاخرى هذه الحقائق الربانية وهذا الدين الاسلامى الحنيف والا فالامة آثمة بسبب ترك هذا الواجب المهم •

كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلاً انهم
عن ربهم يومئذ لمحجوبون • ثم انهم لصالوا الجحيم •
ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون •

(كلا) كلمة زجر وردع وتوبيخ فالمعنى فلينتهوا عن هذا القول فان هذه الآيات ليست بأساطير الاولين بل أنها تنطق بالحق وتخبرنا عما هو موافق للعقول السليمة وللفطرة الانسانية وان عدم ايمانهم ليس لقصور تلك الآيات عن أثبات هذه الحقيقة (بل) ان السبب هو أنه (ران) أى ستر وحجب (على قلوبهم ما كانوا يكسبون) من الذنوب والآثام فان القلوب خلقت مستعدة لقبول الحق وادراكه وهى كالمرآة

تنعكس فيها الصور الواقعية والامور الحقة الثابتة الا أنها كلما أذنب المرء ذنباً أصبح ذلك الذنب نقطة سوداء يقلل من صفاء القلب وهكذا كلما ازدادت الذنوب ازدادت رقعة السواد حتى يعم القلب فيمنعه عن أدراك الحق والاهتداء اليه كما ان المرأة اذا استولى عليها الصدا وأسودت لاتنعكس فيها الصور والاشكال كما أخبر عن ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ذكره القرطبي عن الترمذى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال (ان العيب اذا أذنب خطيئة نكتت فى قلبه نكتة سوداء فاذا هو نزع واستغفر الله وتاب صقل قلبه فان عاد زيد فيها حتى تملو على قلبه وهو الرين الذى ذكره الله تعالى فى كتابه) كلا بل ران على قلوبهم ماكانوا يكسبون) ولهذه الآية معنيان آخران :

الاول : بل ان ما أنهمكوا فيه من الشهوات واللذائذ وما تميل اليه النفس هو الذى أصبح حاجباً بينهم وبين الايمان بيوم الجزاء والعمل بمقتضى هذا الايمان من الكف عن المناهى والاجتناب عن المعاصى فلا يستطيعون تركها والتوجه للعمل الصالح .

الثانى : ان ما يكسبونه ويستفيدونه من منافع الدنيا والمصالح فيما هم عليه من طريق الضلالة والفواية هو الذى حجبهم عن الايمان والخروج عن هذه الضلالة (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) بعد أن زجرهم الله تعالى على أقوالهم هذا وخطئهم وبين ضلالهم فيما قالوا زجرهم مرة أخرى وخوفهم بسوء عاقبتهم ان استمروا على هذه الفكرة الباطلة والضلالة التامة فقال (كلا) أى فلينتهوا عن ضلالهم وكفرهم لانهم نتيجة هذه الضلالة لممنوعون عن لقاء ربهم وعن شرف الحضور لديه ونعيم الله تعالى يوم القيامة والجزاء (ثم انهم لصالوا

(الجحيم) ربما يتسلى الكافر بالحرمان عن اللقاء والنعيم ويرضى بأن يبقى غير منعم اذا لم يكن معذبا ولذا نبههم الله تعالى بأن جزاءهم ليس هذا الحرمان فقط بل علاوة على ذلك انهم لصالوا اى لداخلوا الجحيم ويعذبون فيها بتحريق أجسامهم وتمزيق أبدانهم ثم انهم يضم لهم الى هذا العذاب الجسمى العذاب النفسى ذلك بأن يخاطبوا خطاب التكميل والتبكيت والتنديد والاهانة كما قال تعالى (ثم يقال) لهم وهم فى النار (هذا الذى كنتم به تكذبون) فى الدنيا وكنتم لاتؤمنون به وتستهزئون بالذى آمن به وصدقه واجتنب بذلك عما خضتم فيه من الشهوات المحرمة واللذائذ المنكرة وبهذا يجمع الله لهم بين العذاب الجسمانى والعذاب النفسانى وما أشد ذلك على المرء وأقساه وذلك لانهم جمعوا فى الدنيا بين الشهوات المحرمة الجسمية والنفسية فعوقبوا بمثل ما فعلوا والله عزيز حكيم وعلى ما يشاء قدير وقى الختام نذكر تصريف (لصالوا الجحيم) فأصله لصاليون الجحيم لصاليون جمع صال أسم فاعل من الصلى بمعنى الدخول فحينما أضيف الى الجحيم سقط النون بالاضافة فصار لصاليو الجحيم التقى الساكنان الواو ولام الجحيم فحذف الواو فصار لصالى الجحيم حذف الياء لالتقاء الساكنين أيضا فصار لصال التبس بالمفرد فضم اللام للدلالة على واو الجمع فصار لصال الجحيم وكتبت الواو لذلك أيضا وهذه قاعدة صرفية ذكرتها للعلم بمدى عمق اللغة العربية فى تصاريفها .

فائدة :

قال بعض العلماء ان لكل شىء كيلا وميزانا فمن غش فيه فهو مطلق ويستحق هذا الوعيد فاللسان ميزان فاذا ذكرت به مساوىء الناس دون محاسنهم وتركتم مساوئكم وذكرت محاسنكم فقط فقد

طففت والعين ميزان فاذا رأيت بها عيوب الناس دون عيوبك فقد
 طففت والقلب ميزان فاذا أحببت لنفسك الخير وكرهت الشر ولم
 تحب به لغيرك من المسلمين ولم تكره الشر لهم فقد طففت ولذا قال
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه المسلم ما يحب
 لنفسه ويكره له ما يكره لنفسه) وهكذا فقس كل شيء وطبق تكن
 مسلما كاملا .

(كلا ان كتاب الابرار لفى عليين . وما أدراك ما عليون . كتاب مرقوم . يشهده المقربون) X

ان سياق القرآن الكريم هو أنه كلما ذكر حال العصاة والكافرين
 وعذابهم يأتى بعد ذلك بذكر الصالحين والمؤمنين ونعيمهم وثوابهم
 والعكس بالعكس فهنا بعدما ذكر الفجار وحالهم أتبعه بذكر حال
 الابرار وما أعد لهم من النعم والتكريم فقال (كلا) أى فلينته الكافرون
 عن زعمهم بأنه لاثواب للصالحين كما أنهم زعموا ان لعقاب على
 الفاسقين فلينتهوا عن هذه العقيدة الباطلة حيث (ان كتاب الابرار
 لفى عليين) جمع على بتشديد اللام وكسر العين صيغة مبالغة من
 العلو كما أن السجن صيغة مبالغة فى السجن فالمعنى ان كتاب الابرار
 لفى مكان عال جدا والعلو كناية عن الشرف والقدر والسعادة كما
 أن السجن كان كناية عن السفلى والسفلى كناية عن الالهانة والخسة
 والشقاوة أى ان كتاب الابرار لفى مكان يسعد ويشرف به صاحبه ثم
 فسر العليين بقوله (وما أدراك ما عليون) فانه أعلى من فهم الانسان له
 فانا أعلمك به فانه (كتاب مرقوم) أى كتاب سجل فيه أعمال الابرار
 (يشهده) الملائكة (المقربون) لفرحهم بما سطر فيه من الاعمال

الحسنة والخصال الحميدة ثم فصل ما للابرار من النعم هنالك كما
فصل من قبل ما أعد للفجار من النقم فقال :

ان الأبرار لفي نعيم) على الأرائك ينظرون .
تعرف في وجوههم نضرة النعيم . يسقون من رحيق
مختوم . ختامه مسك" وفي ذلك فليتنافس
المتنافسون . ومزاجه من تسنيم . عينا يشرب بها
المقربون .

(ان الابرار لفي نعيم) جاءت النعيم نكرة للتعظيم أى لا يدرك
كنهه الا من أدركه ووصل اليه ، ثم عرف هذا النعيم ببعض الامور
المعلومة عند الانسان فقال (على الأرائك ينظرون) أى ينظرون على
الاسرة الموضوعة لهم الى المناظر الجميلة والوجوه المليحة والجو
الصافى والعيون الجارية فى البساتين الزاهرة فعلى الارائك متعلق
بينظرون قدم عليه لرعاية السجع والاهتمام فان النظر على الارائك
الذ من النظر جلوساً على الفراش او الارض (تعرف) أى تدرك
أيها المخاطب وتحس (فى وجوههم نضرة النعيم) أى البشاشة التى
تظهر على وجه الانسان حينما ينعم ويتلذذ بالنعم (يسقون من رحيق)
شراب وخمر خالص (مختوم) حتى لاتمسسه الايدى ولا يخالطه مالىس
منه (ختامه) مايختم به (مسك) وهو أعلى أنواع العطر لطيب شمه كما
طاب ذوقه (وفى ذلك) أى وفى تحصيل ذلك النعيم وهذا التكريم
(فليتنافس) فليتسابق (المتنافسون) أى الذين يتسابقون فى الامور
والاجور فان كل ماييسابق فيه الانسان بالنسبة الى هذا النعيم كلا
شيء فان هذا النعيم نعيم محض لا يخالطه شيء من الكدورة بخلاف

نعيم الدنيا فإنه ملاءه الاذى والآلام كما وان هذا النعيم دائم باق لا يزول ولكن نعيم الدنيا موقت يفنى ويزول • (ومزاجه من تسنيم) من عادة الذين يشربون الخمر أنهم يخلطون ويمزجون بها الماء ليخفف من شدته فمزاج خمر المؤمنين في الجنة وما يخلطون بها هو ماء في نهاية العلو من الصفاء والطهارة والخلاوة (عيننا) مفعول به لفعل مقدر تقديره أعنى بالتسليم عيننا (يشرب بها) أى منها (المقربون) الرجال الصالحون المقربون من الله تعالى ولذلك سميت تسنيمًا لان التسليم من السنام بمعنى العلو وهذه العين عالية القدر فى المنزلة من اللذة والحلاوة الموجودة فيها •

سؤال :

ان هذه الخمر اذا كانت مسكرة فكيف يسكر المؤمن فى الجنة وان لم تكن مسكرة فما لذتها ؟

الجواب :

ان لذة الخمر وهى السرور والفرح الذى يجده الشارب فى الخمر عند السكر موجود فى الجنة الا أن الحال فى الجنة أن شارب الخمر يجد هذه اللذة دون زوال للعقل أو أن يصيبه ما يصيب الشارب فى الدنيا من اللغو فى الكلام وزوال الشعور كما قال تعالى فى سورة الواقعة (يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون) •

ثم بعد ما ذكر الله تعالى حال الفجار وعذابهم فى الآخرة وذكر حال الأبرار وثوابهم فى الجنة ذكر حال الفاجرين مع المؤمنين فى الدارين الدنيا والآخرة • فقال :

ان الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون •
 واذا مروا بهم يتغامزون • واذا انقلبوا الى أهلهم
 انقلبوا فكهين • واذا رأوهم قالوا أن هؤلاء لضالون •
 وما أرسلوا عليهم حافظين • فاليوم الذين آمنوا من الكفار
 يضحكون • على الأرائك ينظرون • هل ثوب الكفار
 ما كانوا يفعلون •

(ان الذين أجمعوا كانوا) أى فى الدنيا (من الذين آمنوا
 يضحكون) يستهزئون بهم (واذا مروا) أى الكفار (بهم) أى
 بالمؤمنين (يتغامزون) ينظر بعضهم الى بعض بأطراف العيون
 والجفون سخرية واستهزاء بهم (واذا انقلبوا) أى رجعوا (الى أهلهم)
 وبيوتهم (انقلبوا فكهين) متلذذين بما فعلوا واستهزؤوا بالمؤمنين
 فكانهم ربحوا شيئاً عظيماً وكسبوا حسناً (واذا رأوا) أى الكفار (هم)
 أى المؤمنين من بعيد أو قريب (قالوا) فيما بينهم (ان هؤلاء) أى
 المؤمنين (لضالون) أى عادلون عن الطريق الحق والسبيل المستقيم
 (وما أرسلوا) أى وما أرسل الله ولا غيره هؤلاء الكافرين (عليهم) على
 المؤمنين (حافظين) أى مراقبين يسجلون أعمالهم ويحفظون عليهم ما هم
 فيه بل انما يعملون ذلك دون حق لهم عليهم وللمجرد تعنتهم وغلوهم
 فى الكفر والضلال فهكذا كان الحال بين الكافرين والمؤمنين فى الدنيا
 وأما فى الآخرة فينقلب الامر وينعكس كما قال (فاليوم) أى يوم
 أن نال الكفار عقابهم والمؤمنون ثوابهم ففى ذلك اليوم ينقلب الامر
 وتنعكس الآية حيث هنالك (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) من
 سوء ما وقعوا فيه (على الأرائك ينظرون) الى حالهم وهم فى النار
 يعذبون • ثم بعدما ذكر جزاء الكفار على سخريتهم بالمؤمنين استفهم

استفهام استهزاء وتضليل فقال (هل ثوب الكفار) أى هل أخذ الكفار ثوابا على (ماكانوا يفعلونه فى الدنيا من السخرية والاستهزاء بالمؤمنين وجواب هذا الاستفهام هو (كلا) بل عذبوا نتيجة ذلك وأدخلوا جهنم وبئس المصير وأستفهم هذا الاستفهام حيث كان الكافرون يرتقبون ثوابا نتيجة عملهم هذا وسخريتهم من المؤمنين فنالوا خلاف ما انتظروا وذلك هى الندامة العظمى والحسرة التى لاحسرة فوقها حفظنا الله تعالى آمين وغفر لنا ورحمنا انه ارحم الراحمين •

تنبيه :

ان هذه الآيات سارية المفعول وموجود معناها فى زمان الرسول الاكرم الى يوم القيامة فتجد فى كل زمان شرذمة ضالة وأناسا جهلة لا يرون من الحياة الا الاكل والشرب ولا يعرفون للمقيم قيمة ولا للاخلاق وزنا أضلهم الشيطان ووكلمهم فى تنفيذ خطته وهؤلاء هم شياطين الأنس يسخرون من المؤمنين ويستهزئون بهم ويتهمونهم بالرجمية والخرافة وغير ذلك من اصطلاحات تتغير الفاظها بمرور الزمان ولكن المعنى واحد والمفهوم نفس المفهوم فملى المؤمن أن لا يضيق صدره ولا يحزن قلبه وأن لا يتكاسل عن الدعوة الى الحق والارشاد الى الخير فان أمامه المستقبل الزاهر والنعيم المقيم كما وأن أمام الكافرين المستقبل المظلم والعذاب الاليم وانه فى الآخرة تنعكس الآية وتتبدل الحالة حينما يدور المجرمون فى جهنم كحمار الرحى ويمدبون ويقعد المؤمن على أسرة موضوعة على شرف الجنان المشرفة على أهل النار فيضحكون من حال الكافرين ويشكرون الله تعالى على ما أوتوا من الفوز العظيم والنعيم المقيم جعلنا الله تعالى منهم أجمعين والحمد لله رب العالمين •

«حسين» باللسان قد تطف

وبالعين وبالقلب وبالانف

اذن أدخلت في سجين ربي

فلا تبك دموعاً بل تأسف

أأ أمضيت من عمر مليء

بانكار واجعاد وسفسف

فنفس قد دنت نحو الخطايا

وقلب للمناهي سار رفرف

فلا تطمع بجنات وحوور

وعيش بالهنا مليء بأف أف

فللفجار عد الله ناراً

جلوداً تنضج والشعر تنتف

فعلين ربي للذين

الى العدل وللإحسان يأنف

الا في هذه الدنيا تعفف

فلا تبخس بشيء أو تطف

فللرحمن الطاف خفية

وكم بالعبد بالخير تطف

« سورة الأنشاق »

مكية نزلت بعد الانفطار وهى خمس وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

**إذا السماء انشقت • وأذنت لربها وحقت • وإذا
الأرض مدت • وألقت ما فيها وتخلت • وأذنت لربها
وحقت •**

(إذا السماء انشقت) إذا بمعنى الوقت وفى العامل فيها هنا أقوال والاصح منها أن العامل فيها (كادح) فى قوله تعالى (يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) قدم عليه لانه اذا قيل اذا السماء انشقت ... الخ يتيقن السامع أن وراء ذلك خبرا عظيما وأمرأ هاما فيفتح كل أذنيه ويصفي اليه فيقع الجواب فيهما أحسن وقوع (وأذنت لربها) أى أطاعت السماء لأمر ربها بانشقاقها (وحقت) وجعلت مستحقة ومستعدة لذلك الانشقاق (وإذا الارض مدت) القول فى العامل فى اذا هذه كالقول فى اذا السابقة و (مدت) معناه زيد فى حجمها وأبعادها وذلك بانضمام الكواكب اليها أو بتخلخلها أو بهما جميعا (وألقت ما فيها) أخرجت ما فيها من الموتى والكنوز والذخائر (وتخلت) أصبحت خالية مما فيها من المذكورات (وأذنت لربها وحقت) وأطاعت لأمر ربها بهذا التمدد والتخل والتفرغ مما فيها (وحقت) وجعلت مستعدة لذلك كله • فإذا تغيرت السماء هذا التغير وتبدلت الارض هذا التبدل •

**يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه •
فأما من أوتى كتابه بيمينه • فسوف يحاسب حسابا**

يسيراً • وينقلب الى أهله مسروراً • وأما من أوتى كتابه
وراء ظهره • فسوف يدعو ثبورا • ويصلي سعيراً •
انه كان في أهله مسروراً • انه ظن أن لن يحور • بلى
ان ربه كان به بصيراً •

(يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) أى راجع الى ربك
رجوعا شاقا فملاقيه وهنا مظنة سؤال وهو أنه اذا رجع الانسان الى
ربه فماذا يكون فأجاب الله تعالى عن ذلك وفصل حال الانسان وقسمه
الى قسمين قسم يؤتى كتابه اى سجل أعماله بيمينه وقسم يؤتى كتابه
بشماله ومن ورائه وذكر حال القسمين فقال (فأما من أوتى كتابه)
بيمينه ومن أمامه (فسوف يحاسب) ذلك الشخص (حسابا يسيرا)
سهلا (وينقلب الى أهله مسرورا) فرحا من سهولة الحساب معه وما يؤول
اليه حاله من دخول الجنة والنجاة من العذاب والحساب السهل هو
مجرد عرض أعماله دون مناقشة حيث روى من حديث عائشة أن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال : (من حوسب عذب قالت السيدة
عائشة رضى الله تعالى عنها قلت يا رسول الله اليس قد قال الله تعالى
(فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) فقال :
ليس ذلك الحساب انما ذلك العرض • من نوقش الحساب يوم القيامة
عذب) ذكره القرطبي وقال أخرجه البخارى ومسلم والترمذى وقال
حديث حسن صحيح • ثم بدأ بذكر حال القسم الثانى فقال (وأما من
أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا) أى يقول ياويله وياثبوراه
ويتمنى أن يموت فلا يحيى ولكن أنى له ذلك بل (ويصلى) أى ويدخل
(سعيرا) جهنم •

سؤال :

قد ذكر فى الآيات الاخرى أن الكتاب يؤتى للسمعاء باليمين وللأشقياء بالشمال فكيف التوفيق بينهما وبين هذه الآية التى تفيد أن كتاب الأشقياء يؤتى من ورائهم ؟

الجواب :

أن الملائكة حينما يأتون لتوزيع الكتب يأتون السعداء من الامام ويؤتونهم كتابهم بيمينهم ويفرحون برؤيتهم اما الاشقياء فيأتون اليهم من الخلف حيث يكرهون أن ينظروا الى وجوههم المسودة القبيحة فيمد الشقى شماله الى الوراء فيتسلم كتابه بشماله من ورائه .

ثم ذكر الله تعالى سبب دخول الشقى الى السعير فقال (انه كان) فى الدنيا (فى أهله مسرورا) مبتهجا ومتوغلا فيما يشتهيهِ غير خائف ولا محزون وذلك حيث (انه ظن أن لن يحور) أى كان لا يمتقد الحساب والجزاء ويعتقد أنه لا حياة بعد الموت وأنه لن يحور أى لن يرجع الى الله تعالى للحساب فى يوم الحساب . ثم رد الله تعالى على عقيدته هذه قائلا (بلى) تأكيدا على أنه يرجع و (ان ربه كان به بصيرا) عالما باعماله وعقائده فيعاقبه على ذلك وينتقم منه انتقاماً شديداً .

فائدة :

ان المؤمنين كانوا فى الدنيا خائفين محزونين من خوف يوم الحساب كما قال تعالى فى سورة (سأل سائل) فى وصفهم (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) فبدل الله تعالى خوفهم أمناً وحزنهم سرورا ولكن الفاسقين كانوا فى الدنيا مسرورين غير خائفين من

عذاب الله تعالى فبدل الله أمنهم خوفا وسرورهم حزنا ولذا قيل ان الله تعالى لا يجمع على عبده خوفين فمن خافه في الدنيا لا يخافه في الآخرة ولا يجمع عليه أمتين فمن آمنه في الدنيا خافه في الآخرة .

**فلا أقسم بالشفق • والليل وما وسق • والقمر
إذا اتسق • لتركبن طبقاً عن طبق • فمالهم لا يؤمنون •
وإذا قرئ القرآن لا يسجدون •**

(فلا أقسم بالشفق) وهي الحرة التي تبقى بعد غروب الشمس على الأفق مدة (والليل وما وسق) أي ما جمعه الليل فضم كل حبيب إلى حبيبه وجنس إلى جنسه (والقمر إذا اتسق) إذا امتلأ نوراً وصار بدراً وجواب القسم هو قوله (لتركبن طبقاً عن طبق) لتدخلن حالا بعد حال شدة بعد رخاء ورخاء بعد شدة طفلاً ثم صبا ثم كهولة ثم شباً وضعفاً وقوة وهكذا تتغير عليكم أحوال الدنيا وتتبدل أحوال الناس وكل هذه الأمور تدل على قدرة الله وعلى مجيء يوم القيامة فإذا تفكر الإنسان في هذا الكون وفي هذه الأحوال يصدق كل ما أخبر به القرآن ويؤمن به وينقاد لأوامره ونواهيه فلذا قال تعالى (فمالهم لا يؤمنون) بالله وقدرته وبيوم القيامة ومجيئه (وإذا قرئ القرآن لا يسجدون) أي ومالهم إذا قرئ القرآن لا يسجدون أي لا ينقادون لما يخبر به وما يأمر به وينهى عنه وهذا الاستفهام استفهام تعجب وإنكار من عدم إيمانهم وعدم انقيادهم للقرآن بعد وضوح الحجة وقوة البرهان أشار الله تعالى في هذه الآيات إلى أن حال الإنسان مما يليق أن يتعجب منه وذلك لأن أمامه شيتين كل واحد منهما يكفي لو تفكر فيه لأن يؤمن بالله واليوم الآخر أو لأن ينقاد لهذا الدين وما جاء به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم .

فالامر الاول : هو غروب الشمس وحدث الحمرة التى تبقى فوق الافق بعد غروبها وهجوم الليل والظلمة بعد ذلك وجمعه للاشياء فيجتمع فيه كل شىء الى قرينه وينضم الى قرينه ثم ظهور القمر بهذا النور الذى يخفف كثيرا من وحشة الانسان والوجود بعد الفناء والفناء بعد الوجود والتطور والتحول الذى يحدث فى الاشياء دائما وباستمرار فمن تفكر فى هذا النظام وفى هذا الصنع يؤمن بأن لهذا الصنع البديع من خالق عليم وحكيم وقدير وان هذا الصانع القدير الذى خلق هذا الصنع العجيب لا يصعب عليه أن يعيد الحياة بعد الموت . كما وأن من صنع هذا النظام الكونى لا يتصور أن لا يضع نظاما تكليفيا للناس ويحاسب الناس على وفقه وان لذلك يوما لا بد وأن يأتى لينال كل صاحب خير ثواب خيره وكل أهل شر عقاب شره فالذى لا يتفكر فى هذا الكون أو لا يسوقه هذا الخلق والتعمير وذاك التبديل والتغيير الى الايمان بما ذكر لحريّ بأن يتعجب منه وأن يلام على ذلك فلذلك قال تعالى (فمالهم لا يؤمنون) .

الامر الثانى : هو هذا القرآن الذى أتى به أمى بعيد عن كل قراءة ودراسة وخطابة وشعر وكتاب وأعجز جميع البلغاء عن الاتيان بمثل أقصر سورة منه والذى يخبر عن الماضى والمستقبل كما هو ويخبر عن أمور كونية وطبيعية ويأتى العلم بعد ذلك فيكشف كس ما أخبر عنه القرآن ويصدقه فمن تفكر فى هذا القرآن وتدبره علم وأيقن أنه من الله تعالى وأنه ليس من صنع البشر فالله الذى لا يوصله التفكير فى هذا القرآن الى الانقياد له والامتثال لأوامره ونواهيه وحكمه ومواعظه لحريّ بأن يتمجب منه وينكر عليه حاله هذا ولذلك قال تعالى (واذا قرئ القرآن لا يسجدون) .

حكم شرعى :

حكم شرعى : من وصل فى تلاوة القرآن الى قوله لا يسجدون يسر له عند الشافعية ويجب عليه عند الأحناف أن يسجد سجدة التلاوة فان لم يكن فى الصلاة فذاك وان كان فى الصلاة سجد هو ومن تبعه اذا كان اماماً ثم بعد السجود يرجع الى ماكان فيه من الصلاة واذا لم يكن اماماً سجد هو ثم رجع الى ما فيه من الصلاة هذا بالنسبة للقارئ واما السامع فيسجد ان لم يكن فى الصلاة وان كان فى الصلاة فيسجد لتلاوة نفسه وامامه فقط ولا يسجد لتلاوة غير امامه ، وكيفية السجود اذا لم يكن فى الصلاة أن يرفع يديه ويكبر وينوى سجود التلاوة ثم يسجد ثم يقوم من السجدة فيسلم وان كان فى الصلاة يسجد ناوياً ويقوم الى ما فيه من الصلاة ولا يسلم ويشترط لهذه السجدة مايشترط للصلاة من وضوء وطهارة بدن وثوب ومكان واستقبال للقبلة وتوجد فى القرآن ثلاثة عشر موضعاً آخر غير هذا الموضع يسجد المراء عند تلاوته وقد كتبت عنده علامة السجدة فى كل واحد من هذه المواضع فى القرآن الكريم فتنبه له عندما تتلو القرآن واسجد سجدة التلاوة فى كل موضع فان فى ذلك لاجراً عظيماً . هذا وان المأموم لايسجد ان لم يسجد الامام الا بعد الفراغ من الصلاة .

يوحنا

بل الذين كفروا يكذبون • والله أعلم بما يكذبون •
فبشرهم بعذاب أليم • الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم أجر غير ممنون •

(بل الذين كفروا يكذبون) بكل مايدل عليه هذه الادلة وهذا القرآن (والله أعلم بما يكذبون) أى يكتمون فى قلوبهم من عداوة

لاهل الايمان وانكار الدين الاسلامى ومحاولاتهم لاطفاء هذا النور
وصد الناس عن العمل به فعقابا على كفرهم هذا وتكذيبهم وأعمالهم
خـد المؤمنين (فبشرهم) يا محمد (بعذاب اليم) مؤلم مـوجع لا يدرك كنهه
آيلامه الا من ابتلى به كما يفيد ذلك التنكير الدال على التعظيم
والتضخيم والتهويل .

سؤال :

ان البشارة خبر يتضمن ماينفع ويفيد ويسر به من يخبر فكيف
أطلقت هنا على مايحزن به الكافرون الذين أخبروا بذلك فى قوله
« فبشرهم بعذاب اليم » .

الجواب :

ان هذا انذار وليس بشارة الا أنه سـمى بشارة تهكما لهم وسخرية
بهم لانهم كانوا ينتظرون بشارة على أعمالهم وعقيدتهم فكانه قال هذه
بشارتكـم التى كنتم تنتظرونها فى الدنيا الا انها على عكس ماكنتم
تنتظرون وذكر الانذار بلفظ البشارة لزيادة أحزانهم وآيلامهم فانه
حينما تقول لاحد أبشرك يفرح كثيرا ويفتح قلبه وأذنه لما يأتى
ويسمع بعد ذلك ويبشر به فاذا جاءت البشارة بما يسوءه يحزن
حزنا أكثر من أن تقول له ابتداء أنذرك بهذا فان فى الاول ازالة لم
طمع واقامة لما يسوءه مكانه وفى الثانى اقامة لما يسوء فقط فيكون
أشد آيلاما وتحزيناً وهذا مايسمى عند علماء النفس بالصدمة النفسية
فما أبلغ هذا القرآن .

ثم بعد ماذكر الله تعالى بأن للكافرين عذابا أليما وأمر رسوله
بأن يبشرهم بهذا أورث ذلك شيئين :

الاول : أن الكافرين الذين كانوا يكذبون ثم اسلموا وآمنوا
وصدقوا وانقادوا لهذا القرآن ربما يظنون أن هذا الوعيد لكل من
كذب سواء تاب بعد ذلك وآمن أولا فتطمينا لقلوبهم ودفعا لوهمهم
قال تعالى (الا الذين آمنوا ٠٠٠ الخ) فالمعنى ان من كان يكذب
ثم آمن لا يصيبه هذا العذاب وهو منجى منه بهذا الايمان بعد التكذيب
فان الاسلام يجب ما قبله .

الثانى : ان الكافر المكذب حينما يسمع هذه البشارة التى
تتضمن الوعيد فى أكبر صورة يستولى عليه اليأس ويعتقد أنه حيث
كذب لا ينجو من هذا العذاب الأليم فلا يؤمن بل يزيد فى التكذيب
والكفر فتطمعا لهم وجلبا لقلوبهم ووعدا بالعفو عما مضى ان آمنوا
قال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى هؤلاء يغفر الله
لهم ماسبق ويعفو عنهم ماضى بل (لهم أجر غير ممنون) أى غير
مقطوع على هذا الايمان والعمل الصالح .

سؤال :

ان من الكافرين من يتوب ويؤمن ويموت بعد قليل ولا يمكنه
الاتيان بأى عمل صالح فهل له هذا الاجر حسب هذه الآية أم لا ؟

الجواب :

نعم ان له هذا الاجر لان الرسول (ص) أخبر أن الاسلام يجب أى
يمحو ما قبله من كل ذنب وانذى يموت بعد الايمان بقليل كما أنه
لم يتمكن من العمل الصالح لم يتمكن أيضا من العمل القبيح فيكون
كالمعصوم فيستحق هذا الاجر أو أن الآية فيمن عاش بعد الايمان زمانا
يسمه العمل الصالح فيه .

سؤال آخر

ان الآية أفادت أن هذا الاجر لمن آمن وعمل الصالحات والألف واللام الداخلة على الجمع يفيد الاستغراق والعموم ولا يستطيع أحد من المؤمنين أن يعمل كل الصالحات فمن الذى يستحق هذا الاجر ؟
الجواب :

ان مجرد الايمان هو سبب للنجاة والفوز بالجنة وان الجنة ونعيمها لا تغنى ولا تزول ولا تنقطع فاذا دخلها المرء كان أبديا فيها فكل من آمن كان له هذا الاجر الغير المقطوع أى غير المنتهى وغير الزائل الا أنه من عمل كل الصالحات يلحق هذا الاجر دون عذاب ومن أتى ببعض الصالحات وترك بعضا أو أتى بانسيئات فيحاسب فان زادت حسناته سيئاته فله هذا الاجر دون عذاب وكذا ان ساوت حسناته سيئاته أما من زادت سيئاته حسناته فيكون له هذا الاجر بعد ان يرى ما يستحق من العذاب حسب سيئاته ان لم يعف عنه ربه ولم يغفر له فكل مؤمن له هذا الاجر ان عاجلا أو آجلا ، فالآية محمولة على من نال الاجر دون عذاب وهو من عمل كل الصالحات التى تمكن منها وما لا يمكن لا يكلف بها وعلى من نال هذا الاجر بعد العذاب او العفو رزقنا الله تعالى الايمان الصادق الكامل والاعمال الصالحة انه رحيم قدير .

فعندما تشقق السماء

والأرض في عموها بطحاء

والنجم قد نثرها رب الورى

وكو الشمس فنى الضياء

سيسعد ويعتلي المطيع

مكانة من دونها الجوزاء

يستلم الكتاب باليمين

صراطه عريضة بيداء

ويخسر الذين فى قلوبهم

حقد على شريعة سمحاء

يستلمون كتبهم كأعسر

ويعتلى فوقهم الحمقاء

تضرعاً يدعو «حسين» ربنا

أنزل أباه جنة فيحاء

واجعل الهى حشرنا فى نخبة

فيه النبى وآله العصماء

(٥)

« سورة البروج »

« مكية نزلت بعد الشمس وآياتها اثنتان وعشرون آية »

بسم الله الرحمن الرحيم

والسما ذات البروج • واليوم الموعود • وشاهد

ومشهد •

(والسما ذات البروج) فى السما اثنتا عشرة مجموعة من

الكواكب تبقى الشمس فى الدورة السنوية مقابل كل مجموعة ثلاثين

يوما ويسمى كل مجموعة برجاً ويرى الناظر كأن الشمس تدخل فى

هذه البروج وتتحرك فيها وتقطع كل برج فى ثلاثين يوما فيقال دخلت

الشمس فى برج كذا وخرجت من برج كذا والبرج فى اللغة القصر

فكانها قصور تسكنها الشمس وهى ملكة النجوم وتسمى كل برج

باسم شيء لان كل مجموعة تشكل صورة مثل صورة ذلك الشيء
فالاول يسمى برج الحمل لانه وقع على صورة الحمل ولد النعجة
والثاني بالثور لانه فى شكل ذكر البقرة والثالث بالجوزاء لانه فى
صورة بنت والرابع بالسرطان لانه فى صورة ذلك الحيوان المائى
المسمى بالسرطان والخامس بالاسد لانه فى صورته والسادس
بالسنبله لانه كسنبله الحنطة فى الشكل والسابع بالميزان لانه فى
صورة الميزان والثامن بالمعرب لانه فى شكل عقرب رفعت ذنبها الى
ظهرها والتاسع بالقوس لانه فى صورة قوس السهم والعاشر بالجدى
لانه فى صورة ولد المعز والحادى عشر بالدلو لانه فى صورة دلو
الماء والثانى عشر بالحوت لانه فى صورة السمك وكل ثلاثة بروج
تشكل فصلا من الفصول الاربعة فبالنسبة لديارنا مدة مرور الشمس
بالحمل والثور والجوزاء هو الربيع وبالسرطان والاسد والسنبله
هو الصيف وبالميزان والمعرب والقوس هو الخريف وبالجدى والدلو
والحوت هو الشتاء هذا وان هذه البروج على هذه الاشكال واضحه فى
السماء يراها الانسان فى الليالى الفير المقمرة وفى مكان لاضوء فيه الا
انه لايرى كلها الا اذا راقب الانسان السماء سنة واحدة لان ستة منها
بالليل فوق الافق وستة منها تحته .

(واليوم الموعود) الاقوال فى معنى اليوم الموعود كثيرة والاصح
ان المعنى اليوم المعين لكل امر فان كل امر له يوم معين يوجد هذا الامر
فى ذلك اليوم ولا يوجد فى غيره فهذا الثمر فى يوم وذاك فى آخر
وذاك الزرع فى يوم وذاك فى آخر ولكل من الصيف والخريف والشتاء
والربيع يوم معين وهكذا لكل ماينبت ويولد ويوجد ويثمر ويمزح
ويحصد و . . . و . . . وغير ذلك يوم معين .

(وشاهد ومشهود) فى تفسيره أقوال والاصح أن المعنى وكل راء ومرئى فيدخل فيه كل الموجودات لان كلا منها راء او مرئى وجواب القسم محذوف هو أن كل معتد ينال عقابه وكل عاص يذوق عذابه ، أقسم الله تعالى بهذه الاشياء ظاهرا ولكنه فى الحقيقة استدل بها على وجود الثواب والعقاب ومجىء يوم الحساب وصورة الدليل هكذا . ان خلق هذه السماء الرفيعة بدون عمد ترونها وخلق هذه الشمس الكبيرة فى الجرم والمضيئة للعالم وايقافها فى هذا الفضاء وخلق هذه البروج التى تسير الشمس بحذائها فتحدث بذلك الفصول الاربعة فى كل عام وان وجود يوم معين لكل شىء وتخصيص ذلك الشىء به فيوجد فيه ولا يوجد فى غيره ووجود هذه الموجودات الكثيرة التى لا يحصى عددها وكل منها أما مدرك أو مدرك وراء أو يرى أو يتصف بكلا الامرين أى يرى ويرى فهذا الصنع العجيب والنظام البديع لا بد وان يكون له صانع حكيم ومبدع قدير وعليم . ومن يقدر على ايجاد هذا العالم العظيم لا يصعب عليه احياء الموتى وأن يحيى العظام وهى رميم . وان من صنع هذا النظام لا يتصور أن يترك الناس سدى ولا يضع لها نظاما يعملون به وشرعية يدينون بها ودستورا يعدلون به وان من شأن النظام أن يثاب من يطيعه ويعاقب من يضيعه وحيث لا يوجد هذا فى الدنيا كليا فلا بد من أن يأتى يوم يلتقى فيه الصالح ثواب صلاحه والطالح عذاب سيئاته وجرائمه تحقيقا لمعدل الله وذلك يوم الحساب ويوم القيامة . هذا وان كثيرا ما ينتقم الله من بعض المجرمين فى الدنيا قبل أن يعاقبهم فى الآخرة وبرهن على ذلك بحال أمة سابقة تسمى بأصحاب الاخدود أهلكت لسوء عملها ودمرت لضلالها ولعنت بظلمها وتجاوزها عن الحق وعن دين الله والايمان بالله رب العالمين فقال :

قتل أصحاب الأخدود • النار ذات الوقود • اذ هم
عليها قعود • وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود •
وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد • الذى
له ملك السموات والأرض والله على كل شىء شهيد •

(قتل أصحاب الاخدود) أى أهلك ولعن أصحاب الاخدود ونالوا
عذابهم فى الدنيا قبل الآخرة وان عذابهم فى الآخرة أشد وأبقى •
فقبل أن نبدأ بتفسير الآيات نود أن نبين أنه من هم أصحاب الاخدود
وكيف كانت قصتهم •

« قصة أصحاب الاخدود »

ورد فى ذكر هذه القصة ثلاث روايات أصحابها مامو فى صحيح
مسلم عن صهيب (رض) أن رسول الله (ص) قال : كان ملك فيمن كان
قبلكم ، وكان له ساحر فلما كبر قال للملك انى قد كبرت فابعث الى
غلاماً اعلمه السحر فبعث اليه غلاماً يعلمه فكان فى طريقه اذا
سلك راهب فاجتمع به وسمع كلامه فأعجبه فكان كلما أتى الغلام
الساحر مر بالراهب وقعد اليه فاذا أتى الساحر ضربه على التأخير
واذا رجع مر بالراهب فقعد اليه فاذا أتى الى أهله ضربه فشكا ذلك
الى الراهب فقال له : اذا خشيت الساحر فقل حبسنى أهلى واذا خشيت
أهلك فقل حبسنى الساحر فبينما هو كذلك اذ أتى على دابة عظيمة قد
حبست الناس فقال الغلام : اليوم أعلم أن الساحر أفضل أم الراهب ؟
فأخذ حجراً وقال اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر
فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فمضى الناس
فاتى الراهب فأخبره فقال له الراهب أى بنى أنت اليوم أفضل منى

قد بلغ من أمرك ما أرى وانتك ستبتلى فان ابتليت فلا تدل على وكان
 الغلام يبرئ الاكمه والابرص ويداوى الناس من سائر الادواء
 فسمع جليس الملك وكان اعمى فاتاه بهدايا كثيرة فقال ماها هنا لك
 اجمع ان أنت شافيتنى فقال الغلام : انى لا أشفى أحدا انما يشفى
 الله فان آمنت به دعوته فشفاك فأمن جليس الملك بالله تعالى فشفاه الله
 فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس كل يوم فسأله الملك من رد
 عليك بصرك قال ربي فقال أو لك رب غيرى قال ربي وربك الله فأخذه
 وعذبه ولم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجئىء بالغلام فقال له
 الملك أى بنى قد بلغ من سحرك تبرئ الاكمه والابرص وتفعل
 وتفعل فأجابه الغلام ، أنا لا أشفى أحدا انما يشفى الله فأخذه ولم
 يزل يعذبه حتى دل على الراهب فقبل له أرجع عن دينك فأبى فوضع
 المنشار فى مفرق رأسه فشقه حتى وقع شقاه ثم جئء بالغلام فقبل
 له أرجع عن دينك فأبى فدفعه الى نفر من أصحابه فقال لهم : اذهبوا
 به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به فاذا بلغت ذروته فان رجع عن
 دينه والا فاطرحوه فذهبوا به وصعدوه الجبل فقال : اللهم اكفنيهم
 بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاء يمشى الى الملك فقال له
 الملك ما فعل أصحابك فقال : كفانيهم الله فدفعه الى نفر من أصحابه
 فقال اذهبوا به فأحملوه فى قرقورة فتوسطوا به البحر فان رجع عن
 دينه فنم بها والا فاقدفوه ، فذهبوا به فأحملوه فى قرقورة فقال
 اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفات بهم السفينة فغرقوا وجاء يمشى
 الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك فقال : كفانيهم الله انك لست
 يقاتلى حتى تفعل ما أمرك به فقال الملك : وما هو ؟ قال الغلام :
 تجمع الناس فى صعيد واحد وتصلبني على جذع ثم خذ سهما من

كنانتى ثم ضع السهم فى كبد القوس ثم قل باسم الله رب الغلام ثم
أرمنى فانك ان فعلت ذلك قتلتنى فجمع الملك الناس فى صعيد واحد
وصلب الغلام على جذع وأخذ سهما من كنانة الغلام ووضع فى كبد
القوس ثم قال بسم الله رب الغلام ورماء فأصاب السهم صدغه فرفع
يده الى صدغه موضع السهم فمات فردد الناس : آمنا برب الغلام ، آمنا
برب الغلام ، آمنا برب الغلام . فأتى الملك فقيل له أرأيت ماكنت
تحذر والله قد نزل بك حذر قد آمن الناس ، فأمر بالاخذود فى
أقواء السكك فحذت وأضرم فيها النيران وقال من لم يرجع عن دينه
فأقحموه أو قيل له اقتحم ففعلوا حتى جاءت امرأة ومعها صبي فتقااست
عن الاقتحام فقال لها الغلام يا أمه أصبرى فانك على الحق . أنتهى .
ذكر ذلك القرطبي والخازن والامام الرازى مع اختلاف فى عباراتهم

هذا ولنبدأ بتفسير الآيات الكريمة بأذن الله تعالى .

(قتل أصحاب الاخذود) الاخذود الخندق (النار) عطف بيان
للاخذود أى أخذود النار وخندقها حيث حفروا خندقا وملوها بالنار
ليلقوا فيه من لم يرجع عن الايمان بالله (ذات الوقود) صفة النار أى
جمعوا لها وقودا كثيرا من الخشب والحطب والحشائش وغير ذلك
(اذ هم عليها قعود) اذ ظف لقتل أى قتل وأهلك أصحاب الاخذود
فى الوقت الذى كانوا قاعدين على مكان مشرف على النار (وهم على
مايفعلون بالمؤمنين شهود) وفى الحال الذى كانوا ينظرون الى مايفعلون
بالمؤمنين من القائم فى خندق النار واحراقهم فيه وكان هلاكهم فى
تلك الحالة بأن رجعت النار عليهم فأحرقتهم ونجا المؤمنون من شرهم
وذكر هنا معان أخرى ولكن هذا هو الذى يرتاح له البال لان القصة
أوردت ليكون وعدا للمؤمنى مكة بالنجاة ووعدا لكفارها بالهلاك فان

لم يكن المعنى كما اخترنا لا يكون وعدا ولا وعيدا . ثم ذكر الله تعالى سبب غضب أصحاب الاخدود على المؤمنين واقدامهم على ما فعلوا بهم فقال (وما نقهروا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) أى وما كان سبب غضبهم عليهم الا لان المؤمنين آمنوا بالله العزيز الغالب على أمره الحميد المستحق لان يحمد ويؤمن به ويعبد وان من غضب على ذلك ومنع الناس منه يستحق اللعن والقتل فى الدنيا والاخرة والاهلاك من الله تعالى فلذلك أهلكهم (والله عزيز) لا يغلبيه أحد (حميد) جميل صفاته وفعاله فكل ما يفعل من الثواب والعقاب جميل (الذى له ملك السموات والارض) فمن كان كذلك ويملك كل موجود وبيده كل شىء فكيف ينقم الناس على من آمن به وعبده وكيف يعذبهم ويحرقهم بالنار كما وان من له هذه القدرة العظيمة وبيده ملكوت السموات والارض لا يمجز عن الانتقام واهلاك من عادى المؤمنين به لانهم آمنوا به (والله على كل شىء شهيد ، فلا يخفى عليه جرائم المجرمين وضلال الكافرين فيعاقبهم على كفرهم وضلالهم وعلى عداوتهم لمن آمن به وايدائهم لهم لامحالة وان عقابه يكون فى الدنيا والاخرة مما او فى الاخرة فقط حسب ما يريد ويختار .

تذكرة :

قال القرطبى فى تفسيره (رض) قال علماؤنا : أعلم الله تعالى المؤمنين من هذه الامة فى هذه الآية ما كان يلقاه من وجد قبلهم من الشدائد ، يؤنسهم بذلك وذكر لهم الرسول صلى الله عليه وسلم قصة الغلام ليصبروا على ما يلاقون من الأذى والآلام والمشقات التى كانوا عليها ، ليتأسوا ويقتدوا بمثل هذا الغلام فى صبره وتصلبه فى الحق

من الغفران

وتمسكه به وبذله نفسه فى سبيل اظهار دعوته ودخول الناس فى الدين مع صغر سنه وعظم صبره وكذلك الراهب صبر على التمسك بالحق حتى شق بالمنشار وكذلك كثير من الناس لما آمنوا بالله تعالى ورسخ الايمان فى قلوبهم صبروا على الطرح فى النار ولم يرجعوا فى دينهم . انتهى ما قاله القرطبى وهكذا يجب أن يكون المؤمنون فى ايمانهم واسلامهم والتمسك بدعوته فهل كذلك المؤمنون اليوم ؟ كلا ومن المؤسف أننا غير ذلك فانا لله وانا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم .

ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق .

بعد أن ذكر الله تعالى عذاب المجرمين فى الدنيا وخوف الذين كفروا من ايذائهم للمسلمين بذكر ماجرى على أصحاب الاخذود من المصيبة التى أصابتهم فأهلكتهم ذكر انه علاوة على عذابهم فى الدنيا قد أعد الله تعالى لكل من آذى المسلمين على اسلامهم والمؤمنين على ايمانهم عذابا يوم القيامة هو أشد من عذاب الدنيا فقال وعز من قائل (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) بمعنى الذين عذبوا المؤمنين والمؤمنات ليعيدوهم الى الكفر وآذوهم بسبب أن آمنوا وتمسكوا بالاسلام أعد (لهم عذاب جهنم وعذاب الحريق) فيها ان لم يتوبوا عن كفرهم وعن ايذائهم للمؤمنين وكذلك بعد أن ذكر الله تعالى وعده بالنصر للمؤمنين الذين صبروا على الايمان وتحملوا الاذى فى سبيل التمسك بدينهم كما نصر مؤمنى أصحاب الاخذود باهلاك اعدائهم ذكر حالهم فى الآخرة أيضا من الثواب الجزيل والنعيم الافضل فقال جل جلاله :

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير •

(ان الذين آمنوا) بما جاء به الرسول وقادهم هذا الايمان الى العمل (وعملوا الصالحات لهم جنات) اى أعدت لهم يوم القيامة جنات من صفتها أنها (تجري من تحتها) اى من تحت أشجارها (الأنهار) اى السواقي لسقيها لكي لا يمتبوا فى سقيها (ذلك) دخولهم فى هذه الجنات (الفوز الكبير) الفلاح العظيم والسعادة التى لاسعادة بعدها •

سؤالان :

الاول : ماهى الاعمال الصالحات التى تدخل الجنة ؟

الجواب : ان طبائع الناس مختلفة وعقولهم متباينة كما وانها قاصرة عن أدراك كل ما هو صالح وما هو حق فالذى يحسنه بعض العقول يقبحه الآخرون والذى يقبحه البعض يحسنه من عداهم فلذلك لا يمكن للانسان أن يعرف الصالح من غيره ويضبط الحسن من القبيح فلذلك احتاج الناس الى بيان لذلك من الله تعالى وتمييزه بين الصالح والفساد والحسن من القبيح ومن هنا احتاج الناس الى شريعة من الله تعالى فأرسل تعالى الرسل ليبلفوا شريعته ويميزوا بين الخير والشر والحسن والقبيح والصالح والفساد حسب ما أمر الله تعالى به فالاعمال الصالحات ما اعتبرها الله تعالى صالحة وما تكون حسب شريعته وحسب ما أمر الله وما عداها غير صالح وان عده كل الناس صالحاً فميزان العلم بصلاح العمل وفساده هو الشرع لا غير وان من يقول ان العقل يدرك الحسن من القبيح والصالح من الفاسد فلا أقف فى ضده وأنا أقول له نعم انما يدرك ذلك العقل الكامل لكل العقول

وهو عند الله تعالى اذ له العلم الكامل والشامل لا لغيره ، ثم لو فرضنا ان بعض عقول البشر يدرك ذلك ولكن ماذا يفعل عندما ذهب بعض العقول الى خلافه ومن الصعوبة أن ينقاد عقل لعقل وناس لناس فبقيت الحاجة الى شرع من الله تعالى حيث ينقاد له الناس كلهم ولا يستنكف من الانقياد له الا من ضل فضل الى النار .

الثانى : قد ربط الله تعالى الفوز بالجنة بالايمان والاعمال الصالحة فان قلنا ان الايمان بما ذكر سهل لمن آمن ، ولكن الذى يستطيع أن يعمل الصالحات كلها وقد ثبت أن العصمة للرسل فقط ؟
الجواب : ان الآية فى حق من يفوز بالجنة دون حساب وهم الذين يعملون الصالحات كلها واضحة وأما من عداهم ممن خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فهم يفوزون بهذا الفوز اما بدون عذاب ان زادت حسناتهم سيئاتهم أو بعد الحساب ان تساوت أو بعد ما تطهروا من الذنوب بالعذاب ان زادت سيئاتهم ولم يحفهم الله تعالى برحمته فثبت أن مجرد الايمان أو مع بعض الصالحات سبب لدخول الجنة والفوز بها ان عاجلا أو آجلا بلا عذاب او بعد العذاب فيكون التقدير ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كلها لهم جنات بدون حساب وتفيد أن غيرهم لهم الجنات بعد الحساب .

**• ان بطش ربك لشديد • انه هو يدي ويعيد •
• هو الغفور الودود • ذو العرش المجيد • فعال لما يريد •**

(ان بطش ربك لشديد) بعد أن ذكر الله تعالى عذابه فى الدنيا والآخرة لمن كفر به وآذى المؤمنين حذر الناس جميعا من عذابه وعقوبته فقال (ان بطش ربك) أى ان أخذ الله تعالى لمن أخذه وعاقبه لشديد لا عقاب أشد من عقابه فليحذر الناس من أخذه وعقابه

بالاجتناب عن المعاصي والبعد عما يوجب سخط الله تعالى وعن أيذاء
 المؤمنين ثم أثبت شدة أخذه بقوله (انه هو يبدىء ويعيد) فمن كان
 كذلك فأخذه شديد جدا (انه هو يبدىء) أى هو الذى ينشئ ايجاد
 كل موجود ويوجده (ويعيد) أى هو الذى يعيد كل موجود يعود بمعد
 فنائه فمثلا هو الذى ينبت النباتات ثم يجعلها حطاما ثم يعيده بمعد
 ذلك مرة أخرى وهذا البدأ والاعادة يتكرر امام عيوننا كل سنة أو فى
 أقل منها وكل شجر يورق ويشمر ثم يجف ويتيبس ثم يعيده الله تعالى
 الى الاوراق والاشمار وهذه أيضا نراها ونعيش معها الى غير ذلك مما
 يجرى فى الكون ولو تفكر الانسان فى الكون يرى كل شىء كذلك
 ايجادا وافناء واعادة بعد أفناء ولكن الانسان غافل عن هذا التفكير
 ولا تليق به هذه الغفلة ولذلك ذم الله تعالى الغافلين عن التفكير فى
 ملكوت السموات والارض قائلا (وكأين من آية فى السموات والارض
 يمدون عليها وهم عنها معرضون) سورة يوسف . ثم بعدما ذكر ان
 بطش الله لشديد وأثبت ذلك بقوله انه هو يبدىء ويعيد اهتز قلب
 المؤمن وخاف من مقتته وعذابه فهداه الله تعالى من روعه وقلل من خوفه
 فقال (وهو الغفور الودود) غفور للمؤمنين وان مغفرته لهم لوده
 لهم واحسانه اليهم فقطع وليس لشيء آخر من حاجته الى مغفرتهم
 هو كما يقول بعض الناس ان ثواب المطيع واجب على الله تعالى
 (ذو العرش المجيد) أى هو صاحب الحكم والمجد والعظمة فيستطيع
 أن يعذب الكافرين ويشيب المؤمنين وذلك ليس جبرا عليه ولا واجبا
 بل هو (فعال لما يريد) أى يفعل ذلك بإرادته واختياره ولا يوجد جبر
 أو قهر ولا وجوب عليه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ثم لما ذكر الله
 تعالى الرسول والمؤمنين بقصة اصحاب الاخدود وبين ما للكافرين

من عذاب فى الدنيا والاخرة وما للمؤمنين من نصر فى الدنيا وثواب يوم القيامة وذكر مايدل على قدرته على ذلك بما ذكره بعده من صفات القهر والرحمة ذكرهم ايضا بما جرى على فرعون وشمود نتيجة تمردهم على الله تعالى ورسوله وذكر ذلك تسلية للرسول والمؤمنين ووعدا لهم بالنصر والثواب ووعدا للكافرين بالدمار والعذاب فى الدارين فقال :

هل أتاك حديث الجنود • فرعون وشمود • بل الذين كفروا فى تكذيب •

والله من ورائهم محيط • بل هو قرآن مجيد • فى لوح محفوظ •

(هل أتاك حديث الجنود فرعون وشمود) قد أتاك نبأ ماجرى على فرعون وشمود فتسل بذلك فإنه يصيب الكافرين من قومك مثل ما أصابهم وكان عليهم أن ينتهوا عن كفرهم وتمردهم وأن يؤمنوا حينما سمعوا بهذه الامم وأخبروا بما أصابهم ولكنهم لا يؤمنون (بل الذين كفروا) مستمرون (فى تكذيب) لك ولكن لاتحزن على كفرهم ولا تأس على تمردهم فأنهم يتألون عقابهم (والله من ورائهم محيط) أى ان مثل الله تعالى فى قدرته عليهم كمثل جيش أحاط بقوم لا يفلتون من سطوته فكذلك هؤلاء لا ينجون من سطوة الله تعالى وسوف يأتيهم يومهم الذى يحيط بهم ويمدبهم فلا يكونن أحد فى شك من هذه الاحاطة بهم فأن هذا الخبر ليس من قبيل أخبار الكهنة وأهل العرافة والقيافة وغير ذلك مما يصدق مرة ويتخلف أخرى (بل) هذا الخبر (هو قرآن مجيد) (فى لوح محفوظ) أى قرآن فى لوح حفظ من الجن والشياطين من ادخالهم الاكاذيب والاباطيل فيه كما كانوا

يدخلونها فى أخبار الكهنة والسحرة والمشعوذين • هذا وان قصة
فرعون قد أشير اليها فى سورة النازعات وسنبين لك قصة ثمود فى
سورة الشمس ان شاء الله تعالى •

لأقسم بالسما ذات البروج

اذ الانسان ذو عقل لجوج

هداه الله للخير يسقه

لروضات ملىء بالأريج

ليعمل صالحاً ويطيع رباً

يجنبه من النار الأجيح

فيركض دائماً نحو المعاصي

ويستبدل نعيماً بالضجيج

«حسين» يكتب خير الكلام

ويعمل مثل يأجوج ومأجوج

بفوز يطمع والفوز خير

ويستدعي بأدعية الحجيح

« سورة الطارق »

« مكية آياتها سبع عشرة نزلت بعد سورة البلد »

بسم الله الرحمن الرحيم

والسما والطارق • وما أدراك ما الطارق •

النجم الثاقب • ان كل نفس لما عليها حافظ •

(والسما والطارق) الطارق من يأتي ليلاً سمي النجم به لانه

يظهر ليلاً (وما أدريك) ما الذى أعلمك (ما الطارق) ان الطارق

ما هو ؟ والمعنى انك لاتعلم ذلك لان العرب ماكانوا يسمون النجم بالطارق قبل نزول القرآن لان هذا الاسم للنجم حدث بعد نزول القرآن لان القرآن هو الذى سماه به كما قال تعالى (النجم الثاقب) أى ان الطارق هو النجم الذى يثقب ظلام الليل بنوره (ان كل نفس لما عليها حافظ) ان قرئء لما بتشديد الميم فان نافية ولما بمعنى الا أى لاتوجد نفس الا وعليها حافظ يحفظ ويسجل اعمالها لتحاسب يوم القيامة حسب ما حفظه وسجله هذا الحافظ وان قرئء بتخفيف الميم فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن المقدر تقديره ان الشأن ان كل نفس لعلها حافظ والتأثير باعتبار ان الشئى عبارة عن النفس ومآل كلا التقديرين واحد وهو ان كل نفس من نفوس البشر عليها حافظ ومراقب يسجل ويحفظ أعمالها .

تنبيه :

أقسم سبحانه وتعالى ظاهرا بالسماء والطارق على ان كل نفس لما عليها حافظ ولكنه برهن تعالى واستدل بالسماء والطارق على هذا الخير وصدقه وحقيقته ، وصورة الدليل أن هذه السماء الرفيعة الواقعة فى الفضاء وهذه النجوم التى تسير وتسبح فى هذا البحر المتلاطم من الجو ووضع كل واحد من هذه النجوم بخاصية وعمل وحركة وتدير لامر الكون وكونها مسخرة ودائبة على عملها فهذا النظام يشهد ويدل على أنه لايد وأن يكون لهذا الصنع صانع حكيم وخالق قدير عليم وهو الله وأن الله الذى يقدر على خلق هذا النظام ليسهل عليه جدا احياء الانسان بعد الموت ولا يصعب عليه وان الحكيم الذى صنع هذا النظام الكونى لايليق بحكمته أن لا يضع نظاما تكليفيا لمن سخر له هذه السموات وهذه النجوم وهذا الكون وهو

الانسان بل وضع له نظاما تكليفيا وشريعة وفرض عليه العمل بها والحياة على ضوئها وتعليماتها ومن شأن كل شريعة أن يشاب المتثل والمطبق لها ويعاقب المنحرف والتارك لها وللعمل بها وحيث لا يوجد هذا الثواب والعقاب كليا فى الدنيا فلا بد أن يأتى يوم يحيا فيه البشر كله وينال كل صاحب خير ثواب خيره وكل عامل شر عقاب شره تحقيقا لعدل الله تعالى وأن كل انسان لابد وأن يكون عليه مراقب يسجل عليه أعماله ويحفظها لذلك اليوم ليحاسب ويثاب أو يعاقب حسب ذلك المسجل المحفوظ ليكون حجة عليه .

فليُنظر الإنسان مم خلق • خلق من ماء دافق • يخرج من بين الصلب والترائب •

(فليُنظر الانسان مم خلق) فليتفكر الانسان وليتذكر أنه من أى شىء خلق (خلق من ماء دافق) أى وجد من ماء يخرج بتدفق وحركة (يخرج من بين الصلب والترائب) يخرج هذا الماء الذى يتولد منه الانسان من ماء الرجل الذى يخرج من الصلب ومن ماء المرأة الذى يخرج من ترائبها أى اضلاع صدرها فمجموع الماء الذى يخلق منه الانسان يخرج من بين صلب الرجل وترائب المرأة أو ان كلا من المائتين يخرج من بينهما وهذا يعرفه الاطباء الاختصاصيون بالجنس • أمر الله تعالى الانسان أن يتفكر فيما خلق منه وهو هذا الماء الرقيق الضعيف
التن المهيّن لأمرين :-

الامر الاول :

أنه بعدما تفكر الانسان فى خلق السموات والنجوم فلم يهتد الى معرفة الخالق وقدرته والى أنه حينما قدر على هذا الخلق فعلى اعادة الانسان بعد الموت أقدر فاذا لم يهتد بهذا فليتفكر فى ماخلق منه هذا

الانسان العجيب والذي هو اعجب من كل مخلوق أنه خلقه الله تعالى من هذا الماء الذي ذكرناه ووصفناه فمن قدر على خلق الانسان من هذا الماء وتربيته فى ظلمة الرحم لقدير على ان يخلقه مرة أخرى وفى ظلمة القبر من مواده الاصلية واعادة الحياة اليه وبذلك التفكير يصل الانسان الى الاعتراف بأن يقول (إنه) أى الذى خلقه من هذا النوع من الماء (على رجعه) على خلقه مرة أخرى واعادته الى الحياة بعد الموت (لقادر) لمستطيع .

الامر الثانى :

ان الانسان اذا طغى وتكبر واستبد وظلم الناس وعصى ربه فليتفكر فى أصل خلقته مم خلق ليعلم ضعفه وحقارته أمام الله تعالى وعدله فبذلك يرجع عن كبريائه واستبداده وغطرسته لانه يعلم أن الذى خلقه من هذا الماء لقادر أن يعيده ويحاسبه على هذا التكبر والظلم والاستبداد والمصيان والخروج عن شريعة خالقه .

حكاية :

يحكى أن احد الامراء مر بساحة كان يلعب فيها الصبيان فلما رآوه تفرقوا كلهم خوفا منه الا صبيا واحدا وقف فى مكانه ولم يفر فلما وصله الامير قال : الا تعرفنى ولماذا لم تفر مثل زملائك قال : بلى أعرفك قال : من أنا فاجابه : لقد كنت نطفة قدرة وتمشى وفى بطنك عذرة وتموت وتصير جيفة مذرة فلماذا أفر منك ولماذا كبريائك هذه فتعجب الامير من جرأته وذكائه ومشى حافظا لنصيحته فلم يتكبر بعد .

انه على رجعه لقادر . يوم تبلى السرائر . فماله من قوة ولا ناصر .

(انه على رجمه لقذار) ذكرنا تفسيره (يوم) منصوب بفعل
محذوف يدل عليه انه على رجمه لقذار فالتقدير يرجعه (يوم تبلى)
أى تكشف (السرائر) المخفيات من الاعمال والعقائد والنيات
(فماله) أى ليس للانسان فى ذلك اليوم (من قوة) تنقذه من عذاب
الله (ولا ناصر) تنصره وتنجيه ان استحق العقاب . ثم ذكر الله تعالى
دليلا ثالثا أنفى من الاولين لاستبعاد الانسان وتعجبه من الاحياء بعد
الموت فقال :

والسماء ذات الرجع • والأرض ذات الصدع •
انه لقول فصل • وما هو بالهزل • انهم يكيّدون كيّداً •
واكيّد كيّداً • فمهل الكافرين أمهلهم رويدا •

(والسماء ذات الرجع) الرجع المطر أى ان السماء التى تاتى
بالمطر وان المطر يتكون من ماء البحر فان ماء البحر لينحى فيصير
بخارا فيصمد ويصير سحابا ثم يبرد فيعود ماء وينزل الى الارض فهذا
اعادة بعد الفناء فان الماء فنى وصار بخارا ثم فنى البخار وصار ماء
فكل ذلك اعادة الى أصل الشئ بعد فئاته وما القيامة الا اعادة
الانسان الى أصله بعد فئاته وموته (والأرض ذات الصدع) المراد
بالصدع النباتات فان الصدع بمعنى الشق والنبات يشق الارض
فيخرج منها فسمى صدعا • استدل الله تعالى بالارض التى تنبت
النباتات على عدم استحالة الاحياء بعد الموت لان النباتات كلها تخرج
من الارض فتعلو وتزيد وتثمر ثم تجف وتيبس وتصير حشيشا وتموت
وتضربه الرياح فتذهب وتبلى ثم يخرج ذلك النبات فى الربيع على
بذره كما كان ، اليس هذه حياة بعد موت واعادة بعد فناء فكذلك
الانسان خرج من الارض لان الاقوات والاطعمة كلها تخرج من

الارض والنطفة من النباتات ثم تصير انسانا ثم يموت ويعود ترابا
فاذا أعيد على بذره وأصله من التراب بعد الموت حيا فلا عجب فيه ولا
حق للانسان في ان يستبعد ذلك فاذا تفكر الانسان في النباتات وفي
المطر وفي كل شيء وعلم أن كل شيء عود على بدأ واعادة بعد
فناء وتبديل وتغيير وتحول من حال الى حال ثم العود الى أول الحال
ليصدق بالحياة بعد الموت ويقول (انه) القرآن الذي يقول بالحياة بعد
الموت (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل)
بل هو حق وصدق ثم بعدما ذكر الله تعالى هذه الدلائل التي كل
واحد منها يكفي لان يؤمن به ويقتنع به الانسان الا أن كفار مكة
أصروا على كفرهم وتكذيبهم للرسول في الاخبار عن الاحياء بعد
الممات والحساب بعد الوفاة وكانوا يريدون في كل المحاولات صد
الناس عن الايمان بالرسول وبما جاء به فبذلك حزن قلب الرسول
صلى الله عليه وسلم وضاق صدره فسلاه الله تعالى وصبره ووعدته
بالنصر عليهم فقال (انهم يكيّدون كيّدا) لصد الناس عن دعوتك
ولا يذائلك وأيذاء من تبعك ولطمس عقيدتك وشريعتك ودينك الذي
أنزل الله تعالى (وأكيّد كيّدا) وانى اقدر تقديرا لنصرك عليهم
ولخذلانهم ولاعلام كلمتك ولسلطان عقيدتك ودينك فلا تحزن وأصبر
فإن النصر لك والهزيمة لهم (فمهل الكافرين) فاذا كان الامر كذلك
امهل الكافرين وأصبر مدة (أمهلهم رويدا) أمهالا قليلا فانه يقع
بهم ما يخذلهم ويغزيهم وقد وقع ذلك في حرب بدر وحنين وفتح مكة
وقد أنجز الله وعده ونصر رسوله تنفيذا لما قال (هو الذي ارسل
رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون)
وهكذا سجية الكافرين يعملون دائما لطمس معالم الاسلام ولصد
الناس عن الاسلام ولاذلال الاسلام والمسلمين . الا أن العاقبة

للمسلمين ان عملوا بصدق واستقاموا وصبروا وما انحرفوا من حقيقة الاسلام حيث وعدهم الله بذلك فقال (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) فالיום حينما نرى الاسلام والمسلمين في ذلة فانما هو لابتعادهم عن الاسلام وانحرافهم عنه او لامتحانهم كما قال تعالى (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب) وقال أيضا (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) وقال أيضا (ما كان الله ليجزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) فهذا امتحان فطوبى لمن نجح وياخسارة لمن رسب فخير الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين (ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب)

والسَّمَاء والطَّارِقُ وَخَالِقُ الْحَقَائِقِ
سَيِّئَاتِي يَوْمَ فِيهِ عَجَائِبُ الدَّقَائِقِ
رَبِّي سَيِّعُثُ فِيهِ جَمِيعُ ذِي الْخَلَائِقِ !
نَارُ سَعِيرَةٍ لِمَنْ لِلشَّرِّ مِنْ مَلَاحِقِ
(حسين) يَدْعُو رَبَّهُ وَيَرْتَجِي مِنْ خَالِقِ
جَنَاتِ عَدْنٍ تَمَلَأُ ١٠٠ بَوْرَةَ الشَّقَائِقِ
« سورة الأعلى »

مكية نزلت بعد التكويد وآياتها تسع عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

سُبِّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى ① الَّذِي خَلَقَ فَسُوَّى ② وَالَّذِي
قَدَّرَ فَهَدَى ③ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ④ فَجَعَلَ غَثَاءَ أَحْوَى ⑤

(سبح) كثيرا مايرد فى القرآن الكريم هذه الالفاظ كثيرة وهو
فعل أمر من التسبيح وسبح فعل ماض منه ومضارعه يسبح وسبحان
فما معنى هذه الالفاظ فنقول ان هذه الالفاظ مشتقة من السبح وهو
المشى على الماء ثم استعمل مجازا فى سرعة السير لان السابح يسرع
فى مشيه على الماء قال الشاعر فى مدح فرس له :

وتصعدنى فى غمرة بعد غمرة

سبح لها منها عليها شواهد

فسبح بمعنى سريع المشى وقال تعالى (كل فى فلك يسبحون)
أخبارا عن الشمس والقمر بانهما يجريان جريا سريما فى فلكهما
ثم استعمل فى البعد لان المشى السريع سبب للبعد والابتعاد من
المكان الذى مشى منه الماشى ثم استعمل فى النزاهة لان من ابتعد عن
شيء تخلص وتنزه منه فسبح الله أى نزّه وسبّحه أى نزّه وسبحان
الله أى النزاهة لله (فسبح اسم ربك) أى نزّه اسم ربك وليس المعنى
على الحقيقة لان اسم الله ليس غير منزّه فتنزّه بل معناه اعتقد بنزاهة
اسم ربك هذا • وقد تكلم المفسرون على كلمة الاسم هنا وكل ذكر
له معنى • ولكن الذى يرتاح له البال ان الاسم فى الاصل بمعنى
العلامة وسمى الاسم أسما لانه علامة على مسماه ويعرف به والذى
يعرف الله تعالى به هو العالم والموجودات وان هذه الموجودات لاتكون
الا بالقدرة القاهرة فالقدرة التى من أثرها هذه الموجودات هو اسم
الله أى علامة على وجوده وعظمته فالمعنى هنا اعتقد بنزاهة قدرة الله
تعالى عن أن تعجز عن أى شيء أراد • وحيث ان هذه السورة نزلت
بعد التكوين وان الله تعالى أخبر فى أولها بأن الشمس تكور وتزال
والكواكب تنتشر وتزول والجبال تسير وتصير هباء منثورا وان العشار

تعمل والوحوش تجمع والبحار تملأ نارا بعدما امتلأت ماء وان
الارواح ترجع الى ابدانها والمؤودة تحيا وتسئل عن سبب قتلها وينتقم
من قاتلها وأن صحف الاعمال توزع والسماء تقلع والجحيم تسمر
والجنة تدنو من المؤمنين وأن كل أنسان يجزى حسب عمله فحينما
يسمع الانسان هذه الحوادث العظيمة وهذا الانقلاب فى هذا الكون
يتعجب من ذلك ويحترار سيما وان العقول المريضة والقاصرة تستبعد
ذلك ولا تؤمن بهذا الانقلاب الكونى وهذا التحول الوجودى فلذا قال
تمالى (سبح اسم ربك الاعلى) اى اعتقد بنزاهة قدرة ربك الاعلى عن
ان تعجز عن احداث هذه الحوادث العظيمة وان تقلب وتغير هذا
الكون وتبدل السموات بغير السماوات والارض غير الارض فان قدرة
الله تعالى لاتعجز عن أى شىء اراده سبحانه وتعالى ثم برهن على
كمال هذه القدرة وانها لاتعجز عن مثل هذه الامور فقال (الذى خلق
فسوى) اى خلق كل شىء فسواه على الحالة والصورة التى ارادها
والكمية والكيفية التى خصص لها (والذى قدر فهدى) اى الذى
عين لكل شىء مقدارا وامورا واعمالا فبعد ذلك هدى كل شىء الى
ما هو من تخصصه وما يقوم ويبقى ويعيش به وما هو من عمله وما خلق
من اجله (والذى اخرج المرعى) اى الذى أنبت هذه النباتات المتعددة
التى لاتحصى فجعله مرعى للانسان والحيوان والحشرات وكل ذى
روح (فجعله) اى فبعد مدة جعل هذه النباتات كلها (غثاء) حشيشا
يابسا (احوى) اسود فتضربه الرياح وتزول وتصير ترابا ثم بعد
ذلك ترجع هذه النباتات وتنبت مرة أخرى وفى كل سنة يتكرر هذا
الخلق والفناء وهذا الموت والاحياء فالذى يقدر على خلق مثل هذه
الاشياء وهى أمور بديهية معلومة للعيان ولا ينكرها أحد لا يصعب

عليه هذه الحوادث العظيمة وهذا الانقلاب الكوني والاحياء بعد الموت والجمع والحساب بعد الفوت فان مايجرى فى الدنيا وتميشون معه وترونه كله بدأ واعادة وتغيير وتبديل وايجاد وافناء ثم اعادة وابدأ مرة أخرى وما هذا التبديل الكوني والحياة الاخرى الا نوع من مثل ماترونه يحدث ويجرى دائما وبصورة مستمرة . ثم أخبر الله تعالى سابقا فى سورة التكوين بأن هذا القرآن نزل به جبريل الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وان الرسول بشر سيما وأنه أمى اختلج بباله ورأى من الصموبة أن يحفظ هذا القرآن ويتعلمه فان من لم يتعلم فى الصبا كيف يتعلم فى الكبر فقال تعالى :

سنقرئك فلا تنسى^(١) الا ماشاء الله انه يعلم الجهر وما يخفى^(٢)

(سنقرئك فلا تنسى) أى انا نحن نقرئك هذا انقرآن فتتعلمه وتحفظه فى قلبك فلن تنساه أبدا (الا ماشاء الله) أن ينسيك ما يوحى اليك فتنسى ذلك الشيء بإرادة من الله تعالى وذلك لحكمة أرادها الله تعالى وذلك مثل ماصلى صلاة العصر مرة ركعتين فسلم فقال له أحد الصحابة أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت قال صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم : كل ذلك لم يكن أى لم تقصر ومانسيت قال الصحابى : بل بعض ذلك كان ثم سأل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم الحضور فقالوا : قد صليت ركعتين فقام وصلى ركعتين أخريتين ثم سلم تتيما للصلاة ثم سجد سجدتين للسهو فأنساه الله تعالى ذلك لتشريع أن من نسي شيئا من الصلاة فتذكره من قريب بنى على ما فعل ولا تستأنف ولكن اذا طال الفصل فيستأنف الصلاة ويؤديها كاملة

ولتشريع سجدتي السهو لمن حصل منه خلل غير مبطل للصلاة . وامثال ذلك جرى ومذكور في كتب الحديث والسيرة (انه يعلم الجهر وما يخفى) فلا يصعب عليه اقرائك لما أوحى اليك وأن يقدرك على حفظه فلا تنساه الا ما أراد هو أن تنساه ولا حرج في ذلك عليك لانه انما يكون ذلك لحكمة وبارادة من الله تعالى وبذلك استمد الرسول لقراءة القرآن وحفظه وحفظه ولم ينسه .

ثم ان الله تعالى وصف القرآن في سورة التكوين بأنه ذكر فعلم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم أن من واجبه أن يذكر به الناس ويلفغه اليهم ويعظهم به فصعب ذلك عليه حيث فكر في نفسه كيف يعظ هذا القوم الجاهلين وكيف يذكر هؤلاء الغافلين وكيف يدعو هؤلاء المنكرين الى اتباع القرآن واتباعه ان هذا الامر صعب جدا ولا يتصور منهم التذكر ولا الانقياد لهذا القرآن فلا فائدة لهذا التذكير ولا ينفعهم الوعظ والارشاد فقال تعالى تطمينا له وتبشيرا بنجاحه .

ونيسرك لليسرى ﴿٦﴾ فذكر ان نفعت الذكرى ﴿٩﴾
سيدكر من يخشى ﴿٧﴾ ويتجنبها الأشقى ﴿٨﴾ الذي يصلى
النار الكبرى ﴿٥﴾ ثم لا يموت فيها ولا يحيى ﴿٧﴾

(ونيسرك لليسرى) ونسهل لك الطريقة السهلة لاداء هذا الواجب فلا تيأس بل (فذكر ان نفعت الذكرى) ان مخففة من الثقلة فتعمل في ضمير الشأن المقدر وتقديره [فذكر (انه)] أى ان الشأن أنه تنفع الذكرى ثم فصل كيفية نفع الذكرى فقال (سيدكر) يتمظ وينقاد لامرك ويؤمن بك (من يخشى) أى من يخاف العاقبة السيئة من الكفر والفسق والفجور والاثام (ويتجنبها الاشقى) يعتمد على

الذكر (الاشقى) الذى بلغ من اشقاوة حدا لا ينفعه الموعظة حيث لا يخشى عاقبة ولا يستحي من فاحشة ولا يرعوى عن الضلالة ثم أُنذر من كان بهذه الصفة فقال (الذى يصلى) يدخل (النار الكبرى) الاكبر من كل نار (ثم) بعد الدخول فيها (لا يموت فيها) ليستريح منها ولا يحيا حياة طيبة يستفيد منها بل يحيا حياة الموت خير منها ويتمناه صاحبها كما قال تعالى فى سورة الفاطر الآية ٣٦ (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك يخزي كل كفور) .

١٤٠ قد أفلح من تزكى • وذكر اسم ربه فصلى ١٤١

قد فسر بعض المفسرين (من تزكى) بمن أدى زكاة فطر رمضان وفسر (ذكر اسم ربه فصلى) بمن كبر يوم العيد فصلى صلاته وهذا لا ينسجم مع حقيقة الدين فان الدين ليس زكاة الفطر وصلاة العيد فقط وليس الفلاح مربوطا بهما فقط كما لا يخفى وفسره بعضهم (من تزكى) بمن أدى الزكاة وفسر (وذكر اسم ربه) بالاذان والاقامة فصلى الصلوات المفروضة وهذا كالأول فان الدين ليس عبارة عن الزكاة والصلاة فقط وليس الفلاح مربوطا بهما فحسب بل ان الفلاح مربوط باجتنباب المناهى كلها واداء الواجبات كلها والا فمن الناس من يؤدى زكاة الفطر ويكبر فى العيد ويصلى صلاته ثم يخوض فيما يريد ويقول قد ضمنت لى الفلاح على القول الاول • ومن الناس من يؤدى زكاة ماله ويصلى الفرائض الخمس ثم ينهمك فى كل ما يريد ويقول قد ضمنت لنفسى الفلاح على القول الثانى • فالصحيح ان (من تزكى) معناه تطهر من كل ما ينهى عنه الاسلام ويترك كل ذنب واثم ومعصية فبذلك يتخلى عن الرذائل كلها ومعنى (ذكر اسم

ربه) أى ذكر قدرة وعظمة ربه (فصلى) فخشع وتضرع اليه وأدى كل ما أمر به وأوجب عليه وبذلك يتحلى بالفضائل فيحصل له الفلاح الكامل وهو الفوز بالنعيم دون عذاب وحساب وأما من تخلى عن بعض الرذائل وتحلى ببعض الفضائل فهو يحاسب ويعامل معه وفق الحساب فان زادت حسناته أو ساوت سيئاته فهو فى الجنة دون عذاب وان نقصت فيمذب بقدر ما زادت سيئاته ليتطهر فيدخل الجنة وهذا للمسلم أما الكافر فيدخل فى جهنم دون حساب كما قال تعالى (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا • ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) .

ثم بعد ما ذكر الله تعالى أن طريق الفلاح هو التطهر عن مخالفة الشرع المبين والايمان بقدرة الله المتين والخشوع له باداء ماوجب عليه فى الدين ذكر حال المخاطبين وهل سلكوا هذا السبيل فنفى ذلك وذكر سبب عدم السلوك لهذا السبيل المستقيم فقال :

١٧ بل تؤثرون الحياة الدنيا **١٨** والآخرة خير وأبقى **١٩**
٢٠ ان هذا لفي الصحف الاولى **٢١** الصحف ابراهيم وموسى **٢٢**

(بل تؤثرون) تختارون (الحياة الدنيا) فلذلك أنحرفتم عن هذا السبيل بسبب الخوض فى شهوات الدنيا ونسيتم كمالات الآخرة واخترتم اللذات الفانية فتركتم سبيل اللذات الباقية وقد أخطأتم فى هذا الاختيار فان الحال هو (والآخرة خير) من الدنيا لانها نعمة محضة لا كدورة فيها ولا تعب بخلاف نعم الدنيا فلا تحصل الا بتعب ولا تصفو عن الكدورات والغصص كما وان نعم الآخرة (أبقى) فانها لاتزول ولا تفنى بخلاف نعم الدنيا فانها مؤقتة بوقت قصير مدة بقاء الانسان فيها والتي لاتتجاوز الا سنين معدودة كل حسب ما قدر له

من أمد الحياة فيفترق بينه وبين الدنيا هادم اللذات ومفرق الجماعات وهو الموت (ان هذا) الوعظ والارشاد السابق من الفلاح بالتغلى والتعللى وان الآخرة خير وأبقى من الدنيا موجود (لفى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى) على نبينا وعليهما الصلاة والسلام ذكر الله تعالى هذا لأمرين :

الاول :

أن يكون معجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه على بعده من الكتب والقراءة والعلم بالتوراة والانجيل والصحف وكونه أمياً يخبر بما فى صحف ابراهيم وموسى كما هو الموجود فيها فلو لم يكن هذا وحياً من الله تعالى كيف أمكن له الاخبار بذلك فثبت أنه وحى وأنه رسول .

الثانى :

أن المشركين كانوا يمتزون بابراهيم عليه السلام واليهود كانوا يمتزون بموسى عليه السلام وكان صراع الرسول مع هاتين الطائفتين فيقول تعالى فهذا مايقوله صحف ابراهيم أيها المشركون وما يقوله صحف موسى أيها اليهود وان مايدعو اليه محمد هو ماكان يدعو اليه ابراهيم وموسى فلو صدقتم فى اعتزازكم بهما لآمنتم واتبعتموه كما أمركم ابراهيم وموسى فى كتابهما ولكنكم لاتصدقون فى اتباعهما الا فيما تهوى اليه انفسكم وفيما يجلب اليكم المنفعة فى الدنيا وما أظلم من كان كذلك كما قال تعالى (أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزى فى الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون) هكذا كان اليهود يعملون بالتوراة فيما يوافق هواهم ويتركون العمل به فيما عدا ذلك

ولذلك لعنهم الله تعالى في القرآن ونحن في حين أننا نلعنهم ونكرهم فقد عملنا ما عملوا وأتصفنا بما اتصفوا به حيث تركنا العمل بالقرآن في كل ما يخالف هوانا ونستعمله حسب مصالحنا وقد تركناه وراءنا ظهرياً . وجعلناه نسياً منسياً . وصدق فينا قول الرسول (صلى الله تعالى عليه وسلم) لتتبعن سنن من قبلكم حتى لو دخلوا حجر ضب لدخلتموه قالوا : أو اليهود والنصارى قال : فمن) فنقول : الأهل نستحق اللعن كما لعنوا الجواب : نعم الا قليلا ممن رحمه الله تعالى وقليل ما هم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب . ولا يخفى مناسبة هذه السورة مع ما قبلها فانها أيضا ذكر فيها مجيء يوم القيامة والحياة بعد الموت وان هذا القرآن أنزل الى الرسول ليفصل به بين الناس فقابل مع كل فقرة من السابقة المناسبة لها من اللاحقة كالنسبة للتكوير والله تعالى أعلم .

سبحت ربى باسمك الاعلى	كى تحشرنى بخير أولى
ربى خلقت جمعا كثيرا	بينت لهم طريق الهدى
ففيهم جمع كثير هدى	وفيههم جمع كثير غوى
ربى جنبني من قلت فيهم	بل تؤثرن الحياة الدنيا
وهيئ لنا فى هذى خيرا	وفى الآخرة خيرا وأبقى
واهد من رين على قلبه	فانت الهادى وفيك الغنا
كن « يا حسين » ممن هداه	وسبح باسم ربك الاعلى

« سورة الغاشية »

مكية نزلت بعد الذاريات وآياتها ست وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

هل أتاك حديث الغاشية . وجوه يومئذ خاشعة .

عاملة ناصبة • تصلى ناراً حامية • تسقى من عين
آية • ليس لهم طعام إلا من ضريع • لا يسمن ولا يغنى
من جوع •

(هل أتاك) الاستفهام ورد للتقرير فيكون المعنى فد أتاك
(حديث الغاشية) أى خبر الغاشية وهى القيامة سميت بها لانها تنفسي
الناس بهولها جميعا الا من شاء الله تعالى وان هذه السورة نزلت
بعد الذاريات وقد أخبر تعالى فى الذاريات بمجىء يوم القيامة الا
أنه لم يذكر هناك تفصيل حال الناس فى ذلك اليوم كما وقد سبقته
هذه السورة سورة الاعلى وقد ذكر فيها أن القيامة تأتى ولم يفصل
فيها أيضا أن أحوال الناس كيف تكون فلذا قال تعالى (هل أتاك
حديث الغاشية) وفصل فيما بعد بأن أحوال الناس تكون فيها نوعين :
الاول : فى يؤس وشقاء كما قال (وجوه يومئذ) أى يوم أن
جاءت الغاشية (خاشعة) ذليلة (عاملة) وعملها جر السلاسل التى
قيدوا فيها (ناصية) متعبة من ذلك العمل (تصلى) أى تدخل تلك
الوجوه (ناراً حامية) شديدة الحرارة فأن حرارة نار جهنم تفوق
حرارة نار الدنيا بسبعين درجة (تسقى) اذا عطشت وطلبت الماء
(من عين آية) أى حارة شديدة يغلى ماؤها فتقطع الامعاء حين
يشربونه (ليس لهم طعام) فى جهنم (الا من ضريع) هو شوك تأكله
الابل ناعما (لا يسمن) ذلك الطعام (ولا يغنى) أى لا يدفع شيئا
(من جوع) •

الثانى : فى نعمة وسعادة كما ذكرهم الله تعالى بقوله :

وجوه يومئذ ناعمة • لسعيها راضية • فى جنة
عالية • لا تسمع فيها لاغية • فيها عين جارية • فيها

سرر مرفوعة • وأكواب موضوعة • ونمارق مصفوفة • وزرابي مبثوثة •

(وجوه يومئذ ناعمة) بشوشة (لسميها) جزاء سعيها الذي وهبها الله تعالى لهم (راضية) مغتبطة بذلك الجزاء ، ثم فصل ذلك الجزاء الذي رضى من تلك الوجوه فقال جل وعلا (فى جنة عالية) فى جنة مرتفعة مكانها او مرتفعة منزلتها وربتها او مرتفعة فى المكان والمنزلة والرتبة معا (لاتسمع) تلك الوجوه أو أنت أيها المخاطب (فيها) أى فى هذه الجنة (لاغية) نفسا لاغية تلفو أى تتكلم بالكلام الذى يكرهه السامع وهذا كناية عن عدم وجود اللغو والكلام البذىء فى الجنة كما قال تعالى (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما الا قليلا سلاما سلاما) (فيها) أى توجد فى الجنة (عين جارية) والمراد بالعين الجنس فتشمل العيون الكثيرة الموجودة فى الجنة • ووصف العين بالجارية لان من العيون ما لاتجرى كعين زمزم والجارية أصفى من الراكدة وأجمل (فيها سرر) جمع سرير وهو التخت للقعود عليها (مرفوعة) من رفعة السمك او الرتبة او كليهما (وأكواب) للماء (موضوعة) قريبة من المؤمن تنالها الايدى بدون تعب (ونمارق) جمع نمرقة وهى التى يستند ويعتمد عليها الجالس من الوسائد (مصفوفة) على تلك الاسرة (وزرابي) فرش ثمينه (مبثوثة) مفروشة على الاسرة او فى الغرفة او فى الموضعين معا • ثم بعد ما ذكر الله تعالى ما أعد للمجرمين فى جهنم وما يتمتع به المؤمنون فى الجنة تعجب الكفار من ذلك وانكروا وقالوا من أين هذه الجنة العالية والعيون الجارية وكيف صنعت تلك السرر المرفوعة والاكواب الموضوعة والنمارق المصفوفة والزرابي المبثوثة فقال تعالى :

أفلا ينظرون الى الأبل كيف خلقت • والى السماء
كيف رفعت • والى الجبال كيف نصبت • والى الأرض
كيف سطحت •

(أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) ليعلموا عظمة قدرة
الله تعالى وان من له هذه القدرة التى خلق بها هذا الحيوان العجيب
فى الدنيا لا يصعب عليه خلق هذه الاشياء فى الآخرة (والى السماء
كيف رفعت) فمن خلق هذه السماء الرفيعة فى الدنيا لتقدير على خلق
هذه السرر المرفوعة فى الآخرة ولا يصعب عليه ذلك (والى الجبال
كيف نصبت) فمن نصب هذه الجبال فى الدنيا هو الذى ينصب هذه
الاكواب الموضوعة ويخلق هذه الاشياء فى الآخرة (والى الارض كيف
سطحت) فالذى خلق هذه الارض وخلق فيها أنواع النبات والثمار
والعيون والحيوانات لا يصعب عليه أن يخلق ما ذكر من النعم للمؤمنين
والنقم للكافرين فى الآخرة •

ملاحظة :

أراد الله تعالى بالابل عالم الحيوان كله فالمعنى ان انذى قدر
على خلق هذه الحيوانات المتعددة والعجيبة فى الدنيا لتقدير أن يخلق
هذه الاشياء فى الآخرة أيضا وأراد بالسماء العالم العلوى كله من
الافلاك والنجوم والكواكب والشموس والاقمار فمن استطاع أن يخلق
هذا العالم العظيم العجيب فى الدنيا لا يصعب عليه خلق هذه الاشياء
فى الآخرة وأراد بالجبال العالم المتوسط بين العالم العلوى والعالم
السفلى وأراد بالارض هذه الكوكبة التى يعيش عليها الانسان وما
فيها من عيون وأنهار ونبات وأشجار وحبوب وثمار ومن فرش وبسط
ووسائد متنوعة فلم لا يتفكر المنكرون فى هذه الاشياء كلها وان من

قدر على خلقها فى الدنيا لا يصعب عليه أن يخلق هذه الاشياء فى الجنة يوم القيامة وبذلك يهتدون الى الحق فيؤمنون ولا يتمجبون منه ولا ينكرونه ، وخص من عالم الحيوان الابل بالذكر لان فائدة الحيوان أما الركوب عليها او الحمل عليها او الاكل من لحمها او الشرب من حليبها والابل فيها هذه الفوائد كلها فلذلك نابت مناب الحيوانات كلها وليس غيرها مثلها فى هذه الامور كلها .

تنبيه :

ليس المراد بالنظر فى هذه الاشياء مجرد النظر والرؤية بالعين فان ذلك يشترك فيها الانسان والبهائم بل للنظر درجات فالنظر بالعين ثم الكشف والتحليل فالامر بالنظر فى كيفية خلق الابل بالنسبة للعامى هو أن ينظر اليها والى جسمها وقوتها فى الحمل وغير ذلك وبالنسبة للخاصة هو تشريح جسمها ليدرك ما فيها من عظم وعصب ورباط وكيف ربط بعضها ببعض وما يجرى عليها من امراض وما يفيدها من علاج فيكون هذا أمرا يتعلم الانسان علم تشريح الابدان لتعلم الطب وعلاج الامراض والوقاية منها والامر بالنظر فى كيفية خلق السماء هو كشفها والاطلاع على ما فيها من العجائب التى تدل على عظمة قدرة الخالق فيكون أمرا يتعلم التشريح للافلاك والمروج اليها والامر بالنظر الى كيفية خلق الجبال هو نقيبها وثقبها وحفرها للوصول الى ماتحتها من المعادن وغيرها وبالنظر الى الارض الامر بتعلم علم الارض وكشف طبقاتها واخراج معادنها والتطلع على ما فيها من نباتات وأشجار وادراك منافع تلك الاشجار والنباتات ومن جراء هذه الاكتشافات العظيمة يتحير المرء ولا يبقى له مجال الا الاعتراف بوجود خالق عظيم وان قدرته لقديره على كل شىء فيؤمن بكل ما أخبر

به هذا القرآن الكريم ويتحقق مضمون قوله تعالى (منريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) ثم بعدما أخبر الرسول بمجىء يوم يحاسب فيه الناس ويجزون فيه حسب أعمالهم وأخبرهم بحال المجرمين والمؤمنين فى ذلك اليوم أصر الكافرون على كفرهم وعنادهم ولم يزدهم هذه المواعظ والتذكير والانذار والتبشير إلا اعتوا ونفورا فصعب ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وضاق صدره الشريف وكاد أن يترك الوعظ والتذكير لما حصل عنده من شبه اليأس من الناس فلذلك سلاه الله تعالى وحثه على التذكير والوعظ والانذار والتبشير فقال تعالى :

فذكر انما أنت مذكر • لست عليهم بمسيطر •
الا من تولى وكفر • فيعذبه الله العذاب الأكبر • إن
ألفينا إياهم ثم إن علينا حسابهم •

(فذكر) أى فداوم على تذكير الناس ووعظهم ولا تياس منهم فان فيهم من يتعظ ومنهم من لا يتعظ ولا يضيق صدرك بعدم ايمان من لم يؤمن فانه ليس من وظيفتك وواجبك أن يؤمن الناس بل (انما أنت مذكر) أى واجبك مقصور على التذكير فقط وبه تخرج من المسؤولية واما ايمانهم وعدم ايمانهم فلست مسؤولا عنه كما و (لست عليهم بمسيطر) أى انما أرسلت لتذكيرهم بالايمان ولم تكلف بأن تأتى بهم الى الايمان بالقوة والسيطرة والجبر وان هذه الآية تدل بوضوح على أن الاسلام لايجبر أحدا على الايمان والدخول فى الاسلام فالاسلام دعوة يجب على كل مسلم أن يدعو اليها فمن أسلم فمرحبا به ومن لا (فلا اكراه فى الدين) وقال تعالى فى آية أخرى (أفأنت

تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) ولو كان فى الاسلام جبر على
الايمان لما رضى المسلمون الاولون حينما يفتحون البلاد أن يبقى
أهلها على دينهم ويعطوا الجزية أى مقداراً من المال للدولة الاسلامية
وذلك مقابل ماتقوم به لهم من الخدمات والمشاريع العامة فهذا سماحة
الاسلام ورحمته على الناس لايرغم الناس على خلاف عقيدتهم
ولا يجبرهم على ترك دينهم بخلاف المبادئ الاخرى التى تسوق الناس
الى الدخول فى مبداهم جبراً وقهراً وانذاراً بالقتل او الحرمان من
الحياة على خلاف ذلك .

سؤال :

إذا كان الاسلام لايجبر أحداً على الدخول فيه والايمان به
والدخول فى هذه العقيدة فلماذا تلك الحروب التى أقامها المسلمون
ضد الشعوب وأهل الملل الاخرى ؟
انجواب :

ان حروب الاسلام لم تقم لأكراه الناس على الاسلام او للاستيلاء
على أوطانهم وبلادهم بل انما كان المسلمون يثيرون نار الحرب على
من كان يريد الهجوم عليهم او القضاء على دعوتهم فكانوا كلما تريد
فئة أن تهجم على المسلمين يقيم المسلمون حرباً ضد عدوانهم ولصد
هجومهم فالحروب الاسلامية كلها دفاعية وليست عدوانية وهجوماً من
عندهم ابتداء لان الله تعالى يقول (وقاتلوا فى سبيل الله الذين
يقاتلونكم ولا تعتدوا) أى لاتقاتلوا من لا يقاتلكم (ان الله لا يحب
المعتدين) أى الذين ينشئون الحرب ظلماً وعدواناً . قد يقال ان هذه
الآية منسوخة بآية القتال قلنا قد فات هذا القائل أن قوله تعالى (ان
الله لا يحب المعتدين) خبر والخبر لا يعتريه النسخ بالاتفاق . نعم قد

وقعت حروب هجومية من جانب المسلمين الا أنها ليست خطأ الاسلام بل انما هو خطأ من قام بتلك الحروب وعدم تطبيقه للاسلام او انحرافه عنه وذلك لتأويل وقع منه او غير ذلك هذا وقد قال بعض العلماء • ان الكفر داء يجب ازالته فاجازوا الحروب الهجومية لذلك الغرض ولكن يناقض تأويلهم هذا قبول الجزية من المنقادين ومن الذين سيطروا عليهم فالقول بنسخ مثل هذه الآيات بأية القتال خطأ لان آية القتال ورد في حق المقاتلين ايضاً حيث يقول تعالى (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) فكان هذا القتال دفاعياً ايضاً لا عدوانياً ثم بعد ما قال تعالى ليس لك أن تجبر الناس على الايمان ولست بمسيطر عليهم كأن قائلًا يقول فالانسان مخير بين الايمان وعدمه وليس وراء ذلك شيء فاذن فلماذا يؤمن ولماذا يأتي الى الاسلام ولذا قال تعالى (الا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر) فالمعنى حينما حكمنا بعدم الاكراه على الايمان وانما هنالك تذكير وارشاد وانذار وتبشير فليس معناه أن من لم يؤمن ليس عليه شيء وليس عليه عتاب ولا يلحقه ضرر • بل ان الذي تولى عن الايمان وكفر بما تذكره به فيعذبه الله العذاب الاكبر في الآخرة وهو الاحراق بالنار فانه لا عذاب اكبر من هذا ثم كأن قائلًا يقول فمتى واين وكيف يعذبهم هذا العذاب فقال تعالى (ان الينا آياهم) أى رجوعهم لا يستطيعون الخروج من قبضتنا (وان علينا حسابهم) فنجازيهم وفق هذا الحساب ونعذبهم ذلك العذاب •

خاتمة :

قال محمد عبده رحمه الله (ان الفطرة سائقة بنفسها الى الاعتقاد

بصانع قادر وهى ميسرة بذاتها الى الاذعان بأنه قادر على انشائها فى خلق آخر ترى فيه شقاء او نعيما وانما قد تتحكم الغفلات وتتغلب الالهواء فثتحتاج النفوس الى مذكر يردّها الى ماكان عساء تنساق اليه غرائزها ولهذا سمي الله هذا النوع من الاستدلال تذكيرا وقوله انما أنت مذكر تحديد للامر الذى بعث الله لاجله (ص) وهو تذكير الناس بما نسوه من أمر ربهم ولبس فى سلطانه عليه السلام ان يخلق الاعتقاد فيهم ولا من المفروض عليه أن يقوم رقيبا على قلوبهم فقال ولست عليهم بمسيطر انتهى ٠٠

أقول فما كان أنقباض الرسول من عدم ايمانهم لما كان يحب أن يكون له الجبر على الايمان وقهرهم على الاسلام بل حرصا عليهم وحبا فى نجاتهم من الجهل والضلالة فى الدنيا والعذاب فى الآخرة كما قال تعالى (عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) فما أرحم هذا الرسول الاعظم صلى الله تعالى عليه وسلم وحشرنا تحت رايته آمين والحمد لله رب العالمين .

نفسى لعقلى دائما للائمة	تسوقه الى المناهى القائمة
اجبتها للوجه انى ابتغى	لكى يكون من وجوه ناعمة
واطمع فى نمرق مصفوفة	فى جنة وبثت الزراية
واعلى من سرر مرفوعة	واجتنى من القطوف الدانية
يوم يكون الفاسق فى مهمه	من الجحيم والعيون الآنية
والكافرون وجههم مغبرة	ترهقها قتره فى الغاشية
«حسين» يدعو ربه لحفظه	من الضريع والمياه الحامية

- سورة الفجر -

- مكية -

- نزلت بعد الليل وهى ثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

« والفجر »

- والفجر - المراد به بياض المصبح الذى ينتشر فوق الافق فيزيد شيئا فشيئا حتى يذهب بالظلام كله ، وقد فسرهم بفجر يوم الجمعة أو يوم عرفة أو اليوم الاول من ذى الحجة أو اليوم الاول من محرم وكل هذه التفاسير لا يدخل فى القلب لان كل ما نرى مما أقسم الله تعالى به فى القرآن هو من المظاهر الكونية ومن عجائب خلقه ، فهو كما قلنا هو الفجر مطلقا وهو البياض المنتشر . الخ .

« وليال عشر »

- وليال عشر - فسر أيضا بالليالى العشر من ذى الحجة أو بالليالى العشر من شهر محرم الحرام ، أو بالليالى العشر الاخير من شهر رمضان المبارك ، ولكن ذلك أيضا غير مقبول لانها ليست من المظاهر الكونية والذى يرى أن المراد بها عشر ليال مطلقا دون التقييد بشهر دون شهر ، وهى اما الليالى العشر الاوسط من كل شهر ، فان القمر فيها يتم ويصير بدرا ويعطى من الجمال ما يدل على عظمة قدرة الله تعالى وعجيب صنعه ، واما المراد به كل عشر ليال من الشهر ، العشر الاول والعشر الاوسط والعشر الاخير فان حالة الهلال فى كل عشر تختلف

عن العشر الآخر فان الهلال فى العشر الاول يزيد من المحاق الى التربيع ، وفى العشر الاوسط ، من التربيع الى البدر ، ثم ينتقص من البدر الى التربيع وفى العشر الاخير ينتقص من التربيع الى المحاق والاختفاء تحت ضوء الشمس .

« والشفع والوتر »

– والشفع والوتر – فسروهما أيضا بما لا يدخل فى المظاهر الكونية التى تدل على عظمة قدرة الله تعالى وعجيب صنعه والذى يرى أن من فسره بكل ما هو شفع وما هو وتر من المخلوقات فيدخل فيه كل موجود لانه اما شفع أو وتر أصاب ولنا أن نقول أن النباتات والاشجار اما هو من فصيل بذرة ذات فلتقتين او من فصيل ذات فلتقة واحدة فيكون القسم بالقسمين .

« والليل اذا يسر »

– والليل اذا يسر – قيد الليل باذا يسر لان معناه اذا ذهب منه بعض ، فانه فى ذلك الوقت يقل فيه تأثير ضوء الشمس من جانب المشرق او المغرب فيظهر كل نجومه وكواكبه فينكشف جماله التام وكأنه بساط أسود كبير جدا ، نشر عليه الدرر واللآلئ بتنظيم رشيق وميزان دقيق فيتعجب منه الانسان ، ويرى فيه بديع صنعه تعالى . وعجيب خلقه وعظيم قدرته . هذه الايمان فى الحقيقة دلائل وبراهين على أن الله تعالى وان أهمل فانه لا يهمل وأن كل ظالم ينال عقاب ظلمه وكل مسيء يجنى مرارة اسائه فى الدنيا او فى الآخرة أو فى كليهما معا . وصورة الدليل كما ذكرنا مرارا هى أن نقول : ان هذا الفجر الذى يقضى على ظلام الليل الدامس وكل عشر ليال

التي يظهر فيها الهلال بنوع دون النوع الذي ظهر في عشر آخر وكل شفع من المخلوقات والوتر منها او كل نبات ينبت من بذرة ذات فلقتين او من ذات فلقة واحدة . وان هذا الليل الذي حينما ذهب بعضه يظهر فيه تلك النجوم والكواكب كالدرر المنتشرة على بساط أسود كالمسك الازفر ، ان هذه الامور التي ذكرت وهذا الصنع العجيب المدهش ليبدل دلالة واضحة بأن كل ظالم ينال عاقبة ظلمه وأن كل مسييء يجني مرارة اسائه وذلك لان هذا الصنع العجيب والنظام التكويني البديع لا يمكن أن يوجد بدون صانع عليم وقادر حكيم وهو الله وان من صنع هذا النظام لا يتصور أن يترك الانسان سدى ولا يضع له نظاما تكليفيا يعمل به ، وان صاحب كل نظام يثيب العامل بنظامه ويماقب المنحرف عنه ، فاذن لا بد أن يأتي يوم ينال فيه الظالم عقاب ظلمه والمسيء نتيجة اسائه تحقيقا لعدل الله تعالى وهو يوم القيامة

« هل في ذلك قسم لذي حجر »

— هل في ذلك — والاستفهام للتقرير أى ان في ذلك المذكورات
— قسم — لبرهان واضح ودليل ساطع .

— لذي حجر — أى لذي عقل ، سمي العقل حجرا لانه يعجز أى يمنع صاحبه من سفاسف الامور وقبائح الاعمال ومظان الضرر والهلاك ، ويمنعه من انكار الحقائق وتصديق الابطال في هذه الاشياء لدليل لكل ذى عقل على أن الظالم يلقي مرارة ظلمه والمسيء يجني عاقبة اسائه وأن كثيرا من الناس يلقون عقابهم في الدنيا قبل أن يلقوا عذابهم في الآخرة وذكر تعالى من هؤلاء الناس أما أنزل الله تعالى عليهم العذاب في الدنيا قبل الآخرة فقال .

« ألم تر كيف فعل ربك بعاد »

— ألم تر كيف فعل ربك بعاد — أى ألم تعلم ما فعل ربك بعاد
علما حاصلًا بالاخبار يساوى العلم الحاصل بالرؤية والعيان فى
التيقن والثبات •

« أرم ذات العماد »

— أرم — اسم البلدة التى كان يسكنها قوم عاد ، فالمعنى عاد
سكان ارم ، كما تقول عرب البصرة وذلك لانه وجد قومان يسميان
بعاد ، العاد الاولى التى كانت تسكن ارم ، والعماد الثانية التى
تسكن يمن •

— ذات العماد — أى ذات الاعمدة والمراد بها الابنية العالية
الرفيعة المتينة •

« التى لم يخلق مثلها فى البلاد »

— التى لم يخلق مثلها — أى لم يخلق مثل هذه البلدة التى كان
يسكنها عاد التى كانت تسمى أرم •

— فى البلاد — أى لم توجد بلدة أخرى تشابها فى الحضارة
والعمران •

« وثمود الذين جابوا الصخر بالواد »

— وثمود — أى ألم تر كيف فعل ربك بقوم كانوا يسمون قوم ثمود •
— الذين جابوا الصخر بالواد — أى نحتوا صخور الجبال وبنوا
فيها البيوت والمساكن لهم •

« وفرعون ذي الأوتاد »

– وفرعون – وكيف فعل ربك بفرعون •

– ذي الأوتاد – أى صاحب الخيم الكثيرة التى تنصب على الأوتاد
أو كان له أوتاد يضرب بها الناس •

« الذين طفوا في البلاد »

– الذين طفوا في البلاد – أى تجاوزوا الحد فى البلاد حيث
ظلموا كثيرا وكفروا بالله تعالى وعادوا رسوله ولم يعملوا بدين الله
وانحرفوا عن شريعته •

« فأكثروا فيها الفساد »

– فأكثروا فيها الفساد – أى فبسبب طغيانهم وعدولهم عن أمر
الله تعالى اكثروا الفساد فى الارض وهكذا كل من يترك الحكم بشرع
الله تعالى فانه يبت ويكثر الفساد فى الارض •

« فصب عليهم ربك سوط عذاب »

– فصب عليهم ربك – يامحمد

– سوط عذاب – وأهلكهم ، أضاف الى العذاب النازل عليهم
الصب لكثرة فكأنه كالطرر الكثير الذى ينزل بكثرة وأضاف اليه
السوط لشدة ، فكان يؤلم كما يؤلم السوط حينما يضرب به •
وذكر الله تعالى أحوال هذه الامم وعدا للمؤمنين بالنصر • ووعيدا
للمشركين بالغدلان • وتسلييا للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ،
فالمعنى لاتحزن يامحمد فان كل قوم عتت عن أمر الله وعادت الرسول

الذى أرسل اليها فان مصيرهم الهلاك والدمار ، وأن الله تعالى لا يخفى عليه شىء حيث :

« ان ربك لبالمرصاد »

— ان ربك لبالمرصاد — أى ان حال ربك كحال الذى يكون فى المرصاد وينظر ويراقب الناس فلا يخفى عليه شىء فكذلك لا يخفى على الله تعالى شىء ، وان قومك سينالهم ما نال الاقوام الآخرين من العذاب ، وقد نالهم ذلك فى حرب بدر وحنين والاحزاب والفتح وهذا وعيد لكل من انحرف عن دين الله وخالف شريعة الله ، فانه لا بد وأن ينال عقابه فى الدنيا او فى الآخرة أو فيهما معا والله على كل شىء قدير ، هذا ولقد ذكرنا بعضا من قصة فرعون فى سورة النازعات وسنذكر قصة ثمود فى تفسير سورة الشمس أن شاء الله تعالى فبقى أن نذكر هنا قصة قوم عاد ياذن الله تعالى .

— قصة قوم عاد —

ان عادا هو اسم الرجل الذى تنسب اليه قبيلة عاد وكانت هذه القبيلة تسكن أرض الاحقاف من بلاد العرب بين حضرموت والربع الخالى وعمان ، قبل بمئة ابراهيم عليه السلام . وهذه الارض الان كثبان من الرمل ليس فيها حيوان ولا ماء ولا نبات مع أنها كانت فى عهد عاد من جنات الدنيا كما وصف القرآن الكريم . وكان هؤلاء الناس يعبدون الاوثان كما كان يفعل قوم نوح عليه السلام . فأرسل الله تعالى اليهم رسولا منهم اسمه هود ، وكان له سالهم من بسطة الجسم وملاحة الوجه وكان من أوسطهم نسباً واكملهم عقلاً ، فدعا

قومه الى عبادة الله تعالى وتوحيده والعمل بشريعته فلم يستجيبوا له وكذبوه ، وانتفخت أوداجهم وقالوا من أشد منا قوة فبدأ هو يخوفهم ويحذرهم ويهددهم ويتوعدهم بعذاب من الله تعالى ويضرب لهم المثل يقوم نوح عليه السلام وبما جرى عليهم من اغراقهم بالطوفان بسبب تكذيبهم نبيهم . وذكرهم أيضا بما أنعم الله تعالى عليهم من نعم الدنيا فقد أسكنهم أرضا خصبة ذات أنهار وزروع وجنات وثمار ودعاهم أيضا الى التفكير والتبصر فى هذه الاصنام التى يعبدونها من دون الله تعالى وأنها لاتنفع شيئا ولا تضر وأنها خلق من مخلوقات الله تعالى فالذى يستحق العبادة هو الله تعالى وحده الذى هيا لهم ما هم فيه من نعيم ورغد من العيش وأن الله تعالى هو الذى يقدر على الاحياء والاماتة والنفع والضر وبين لهم أنهم اذا تابوا واستغفروا ووجدوا الله بالعبادة فان الله يتوب عليهم وينزل عليهم من السماء مطرا كثيرا متتابعا يصلح أرضهم ويروى زرعهم ويكثر غلتهم فيزيد مالهم ويحسن حالهم وترتقى معيشتهم ، فيعززون ويقوون فوق عزهم وقوتهم وبين هود وأكد لهم أنه لا يبنى هو من وراء هذه الدعوة والموعظة أجرا منهم كما ولا يريد رياسة عليهم ولكنه يفعل ذلك بأمر من الله تعالى وانما أجره على الله تعالى وحده . فانقسم قوم عاد فريقتين ، فريق قليل العدد آمنوا بهود عليه السلام واتبعوه ، وفريق كثير العدد كذبوا هودا ولم يؤمنوا به ولم ينظروا فيما جاء به من البينات والمعجزات وان هذا الفريق أغلظ لهود عليه السلام وعاداه ورماء بالحق والسفاهة لانه يريد أن يصرفهم عما كان يعبد آباؤهم من الاصنام الى عبادة اله آخر لم يعبد آباؤهم . الا أن هودا عليه السلام لم يغلظ لهم كما أغلظوا له ، بل لايتهم ولاطفهم وتكلم معهم بأسلوب

حسن كله أدب واحترام وتقدير لعلهم يرجعون الى عقولهم وأكد لهم
 أنه ليس إلا رسولا أرسله الله تعالى اليهم قبلهم رسالات ربه ولا
 يبنى من وراء ذلك دنيا يصيبها من مال أو جاه أو سلطان ولكن
 القوم بالغوا في معاندته ورموه بالجنون وفساد في العقل لكي يصرفوا
 عنه من اتبعه ، فلم يطلق هود على ذلك صبيرا وضاق به الامر فانتقل
 من الملاينة والملاطفة وأنذرهم أنهم ان أصروا على كفرهم وعنادهم
 واستمروا على عبادة اوثانهم فان عذاب الله سيقع بهم . الا أن هذا
 الانذار لم ينفع فيهم أيضا بل بقيت قلوبهم مغلقة لم تنفتح لدعوة
 نبيهم ، وزادوا في التحدى وطلبوا منه استهزاء أن يدعو ربه أن ينزل
 عليهم العذاب الذى يهددهم به ويتوعددهم بنزوله فأخبرهم هود عليه
 السلام بأن العذاب لقريب وأنه سينزل بهم لا محالة لانحرافهم عن
 الحق وعدم الايمان برسول الله وعدم اتباعهم لشريعة الله الواحد
 القهار . فأصيبوا بعد ذلك بأن أمسك الله تعالى عنهم المطر فأصابهم
 جهد شديد فعاد اليهم هود عليه السلام ودعاهم الى عبادة الله تعالى
 وحده ونبذ عبادة الاصنام لعل الله أن يكشف عنهم ماوقعوا فيه من
 الكرب والجهد وأن يحييهم بالمطر فما ازدادوا الا غتوا ونفورا
 واستكبارا ولم يفهم هذا الانذار ولا التبشير ، فأرسل الله تعالى
 عليهم الريح العقيم فاستمرت سبع ليال وثمانية أيام متتالية
 فأهلكتهم وأبادتهم وأصبحت أجسادهم كأنها نخل خاوية وماتوا
 غير مأسوف عليهم ونجا هود ومن معه من المؤمنين وانتقلوا الى
 حضرموت وعاشوا فيها ، وفى حضرموت مات هود عليه السلام ودفن
 فيها وليس مدفونا فى فلسطين كما يدعى اليهود ذلك ، وعاد هذه
 التى أهلكت ليست بالتى كانت تسكن اليمن - انتهى -

وان هذه الرواية موافقة لما فى الخازن والقرطبي والرازي
رضى الله تعالى عنهم وعنا أجمعين .

« فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه
فيقول ربي اكرمن »

بعدما ذكر الله تعالى ما فعل بماد وشمود وفرعون نتيجة طغيانهم
وظلمهم وتكبرهم وانحرافهم عن الحق وعدم اتباعهم لرسول الله
والتمسك بشريعة الله تعالى ليعتبر بهم كل طاغ فيخرج عن طغيانه
وكل ظالم فيترك ظلمه ، وبعد أن ذكر أن الله لبالمرصاد يراقب أعمال
عباده فلا يخفى عليه شيء فينتقم منهم على ما جنوا من كل ذنب وأثم
واجرام ليخاف العصاة من هذا الرب العليم بحالهم فيجتنبوا مما
لا يرضى به ولا يحبه فكان الجدير بالانسان أن يعتبر ويخاف ويجتنب
طريق الاعتساف ويعتدل الى سبيل الحق والانصاف الا أن الانسان
فعل بعكس ذلك فلم يعتبر ولم يخف فأشار تعالى الى هذا الحال
المنكر فى الانسان فقال وعز من قائل - فأما الانسان اذا ما ابتلاه -
أى امتحنه ربه ، - فاكرمه ونعمه - فوهب له الكرامة والقوة والنعمة
فى الدنيا ليشكر ربه ويعبد خالقه ويتواضع لله فيحسن الى خلقه
ويعتدل بين عباده ، وينهمك فى عبادته واطاعته ، الا انه بعكس ذلك
فعل ، فكفر وبطر وتجبر وتكبر وخالف وعصى وفجر ونظر الى
الناس نظرة استحقار واستعباد - فيقول ربي اكرمن - استكبارا بذلك
على الناس لاتحدثا بنعمة الله تعالى وكأن مايفعل بالناس من الظلم
والجور والاستعباد هو من حقه فان الله اكرمه ، فهذا حال الانسان
المنحرف حينما أنعم الله تعالى عليه ، فبدلا من أن يشكر ربه ويطيع
أمره ويتواضع لخالقه يكفر ويتجبر ويرى ذلك من حقه وحقا له .

« وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهانن »

— وأما اذا ما ابتلاه — أى وأما اذا امتحنه خالقه ، — فقدر —
أى فضيق عليه وقلل ، — رزقه — ليصبر على ما ابتلاه به ربه الى
أن ينجح من الامتحان فيبدل فقره بالغنى وضعفه بالقوة الا انه لم
يصبر بل جزع وكفر واعترض على الله ، — فيقول ربي أهانن —
وهتكنى ولم يحترمنى وهكذا مما تسمع من الفقراء والجهلاء من باطل
الكلام ، فهكذا الانسان يرى اكرام الله تعالى فى الغنى والقوة
والجاء والسلطان ، وإهانته فى الفقر والضعف الا أن ذلك خطأ
عظيم من الانسان فكثير من الاغنياء وذى القوة والسلطان ملعون عند
عند الله تعالى ، وكثير من الفقراء والضعفاء هم أحبة الله تعالى
وأوليائه فليس الغنى والقوة علامة الاكرام ولا الفقر أو الضعف
دليلا على إهانة الله تعالى له بل كل ذلك امتحان فمن نجح فى هذا
الامتحان فهو محبوب عند الله تعالى من الطرفين ومن رسب فهو مهان
عند الله تعالى من الفريقين ، فالغنى الذى يشكر نعمة الله تعالى
فيمصرف ماله وقوته فى الحق وللحق وفى سبيل الله تعالى ويكسبه من
الحلال ويمصرفه فى الحلال ويعطى منه حق الله تعالى ويخدم به الفقراء
والمساكين وسبل الخير فهو من أولياء الله تعالى ومكرم عند الله
تعالى ، وأما من جعل ماله وقوته وسيلة للتجبر على الناس والاستعلاء
عليهم أو كسب ذلك من الحرام أو لم يؤد منه حق الله تعالى وحقوق
الناس فهو مهان عند الله ذليل عنده فى الدنيا والاخرة . والفقر
الذى يصبر على فقره ويرضى بقضاء ربه ولا يجزع ولا يعترض على
الله ولا يعاتب ربه فهو مكرم عند الله تعالى ومقبول والذى يجزع

ويكفر ويعترض ويعاتب ربه فهو مهان في الدنيا والآخرة . فالعبرة ليست في الفنى والفقر ولا في القوة والضعف بل العبرة بالاستقامة على طريقة الله واتباع شريعته والاسترشاد برشده والاهتداء بهديه ثم رد الله تعالى على هؤلاء الذين يفتخرون بفناهم وقوتهم ويرون أنهم مكرمون عند الله تعالى دون سواهم فقال جل جلاله :

« كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ »

– كَلَّا – ليس كما تقولون وإن الله لم يكرمكم ولم يحترمكم لأن أعمالكم ليست أعمال المكرمين عند الله وأخلاقكم ليست أخلاق المحبوبين الى الله ، – بل – أعمالكم بمكس ذلك فانكم ، – لا تكرمون اليتيم – فالمكرم لليتيم هو المكرم عند الله تعالى .

« وَلَا تَحَاضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ »

– ولا تحاضون – أى لا تحثون أنفسكم وغيركم – على طعام المسكين ومن كان كذلك فليس بمكرم عند الله تعالى .

« وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا »

– وتأكلون التراث – أى تمنعون حصص ذوى قرباكم من الميراث فلا تعطونهم ، – أكلا لَمًّا – أى أكلا شديدا أو أكلا لما أى جمعا بين الحلام والحرام ومن فعل ذلك فليس مكرما عند الله تعالى :

« وَتَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا »

أى حبا كثيرا ولذلك ترتكبون كل شىء وتسلكون كل سبيل بغية تحصيله دون الفرق بين السبل الأشريفة وغيرها والسبل الحقبة وما

سواها فمن كان بهذه الصفات فليس بمكرم عند الله تعالى بل مهان عنده ، وان بلغ من الغنى ما بلغه قارون ، ومن القوة ما بلغه فرعون وشداد ، وان ما أعطاه ربه وأمدّه فيه فهو غضب من الله وليس رحمة منه كما قال تعالى (ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم) ، (خير لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثماً ولهم عذاب مهين) . ثم بعد ذلك نهاهم عن هذه الفكرة الخاطئة وعن هذه الاعمال السيئة وأنذرهم بالمعاقبة السيئة فقال عز من قائل :-

« كلا اذا دكت الارض دكاً دكاً »

— كلا — أى فلينتهوا من هذه التكبرياء بسبب المال وعن السيئة من هذه الاعمال ، — اذا دكت الارض دكاً دكاً — أى زلزلت الارض زلزالاً بعد زلزال :

« وجاء ربك والملك صفاً صفاً »

— وجاء ربك — أى وجاء أمر ربك بالحساب ، — والملك — وجاء الملائكة ، — صفا صفاً — أى صفا بعد صف ينتظرون الأمر ليأخذوا من حقه الجنة الى الجنة بتكريم وتقدير . ومن يستحق النار الى النار باهانة وتحقير .

« وجيء يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الانسان وأنتى له الذكرى »

— وجيء يومئذ بجهنم — أى أظهرت جهنم فیراها كل انسان فكأنها جیء بها ففى ذلك الوقت يتندم الانسان ولا تفيده الندامة هذه ويتحسر ولا تفيده الحسرة تلك كما قال تعالى — يومئذ — أى فيوم اذ

كان كذا وأصبح الحال كما ترى - يتذكر الانسان - بأن ما قاله
الرسول ودعاة الاسلام كان حقا ، وأن ما كانوا عليه من مبادئ واعمال
وعقائد غير الاسلام كان باطلا ويتندمون ولكن - أنى لهم الذكرى -
أى أنى يفيدهم هذه الذكرى وهذه الندامة ولأجل هذه الحسرة الشديدة
والندامة البالغة الى النهاية •

« يقول ياليتنى قدمت لحياتي »

- يقول ياليتنى قدمت - من الاعمال الصالحة ومن الايمان
الحق •

- لحياتي - لانتفع به فى حياتى هذه فى الآخرة ، أو قدمت فى
حياتى فى الدنيا ما يفيدنى اليوم الا أن هذا التمنى لا يفيد شئنا
سوى الحسرة والندامة •

« فيومئذ لا يعذب عذابه أحد »

- فيومئذ لا يعذب عذابه - أى مثل عذاب الله ، وأحد - فاعل
أى لا يعذب مثل عذاب الله أحد بل ان عذابه أشد من عذاب
كل أحد •

« ولا يوثق وثاقه أحد »

- ولا يوثق وثاقه - أى لا يوثق مثل وثاق الله ، - أحد - أى
ان وثاق الله أشد من وثاق كل أحد فلا يستطيع أحد الانفلات ولا
التخلص منه وهذا على قراءة : (لا يعذب ولا يوثق) بكسر الذال
والثاء ، على صيغة المبني للفاعل وأما اذا قرئ بفتح الذال والثاء
على صيغة المبني للمفعول فالمعنى لا يعذب مثل عذاب هذا الانسان أحد

ولا يوثق مثل وثاقه أحد من الناس بل لكل أحد عذابه الخاص ووثاقه الخاص أو لا يسرى عذاب أحد الى أحد ولا يؤخذ أحد بجريمة أحد ولا تزر وازرة وزر أخرى أو المراد كلا المعنيين فإنه لاتضاد بينهما هذا ، ثم على عادة القرآن الكريم من أنه يأتى بالوعد بعد الوعيد وبالعكس . ويأتى بحال المؤمنين بعد حال الفاسقين وبالعكس ، لما انتهى هنا من ذكر حال الانسان الفاجر المنحرف أتبعه بذكر حال المؤمن الممثل لامر الله ، العامل وفق أمره والمجتنب عما نهى الله تعالى عنه فقال تعالى :

« يا أيها النفس المطمئنة »

بالايمان والراضية بما قضى الله تعالى له من الفقر والغنى والصابرة عند الفقر والساكرة عند الغنى والعاملة فيما وهب الله تعالى حسب ما أمر .

« ارجعي الى ربك راضية مرضية »

– ارجعي الى ربك – أى الى لقاء ربك ، راضية – من جزاءه الكريم وثوابه الجزيل ، – مرضية – من قبل الله تعالى لحسن ايمانك بالله وحسن تمسكك بشريعته ورضاك بالقضاء وصبرك على البلاء والشكر عند النعماء .

« فادخلي في عبادي »

– فادخلي في – حظيرة وجماعة ، – عبادى – المكرمين بالاضافة الى والقرب منى .

« وادخلي جنتي »

— وادخلي — جنتي التي خلقتها بدون سبب وبدون أن يدخل في صنعها عمل أى عامل وشغل أى شاغل ، بل بمجرد أمرى كن فيكون والتي خصصناها بالمتقين كما قال تعالى (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) اللهم اجعلنا من المتقين وخاطبنا بهذا الخطاب الكريم فانك أرحم الراحمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم •

سورة البلد

مكية

نزلت بعد « ق » وآياتها عشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

لا أقسم بهذا البلد

« لا أقسم » قالوا فيه وجوما • الاول أن لا زائدة •
الثاني : أن لا لرد ما قاله الكفار أى ليس كما يقولون بل أقسم • • • الخ • الثالث • أنه يقرأ لأقسم « بهذا البلد » وهى مكة المكرمة وجواب القسم محذوف تقديره • لتتصرن عليهم بقرينة قوله •

« وأنت حل بهذا البلد »

(وأنت حل) أى مسيطر ومتسلط • « بهذا البلد » • •

« ووالد وما ولد »

أى تتسلط على رجالهم ونسائهم وذرياتهم جميعا فتعمل فيهم
ماشئت من قتل واسر وعفو وقد وقع ذلك يوم الفتح - أقسم الله تعالى
وأخبر بذلك تسلياً لرسول الله تعالى صلى الله تعالى عليه وعلى آله
وأصحابه وسلم ووعدا بنصره .

لقد خلقنا الانسان فى كبد

أى لقد خلقنا الانسان اى جعلناه « فى كبد » أى فى مشقة فلا بد
للانسان من أن يرى المتاعب والمصاعب سيما أصحاب الهمم العالية من
المرسلين وحملة الدعوة الى الله تعالى فلا تحزن يا محمد بما تلاقى
من قومك من المتاعب والمصاعب فان النصر حليفك وان كل رسول
لابد وأن يرى المتاعب بل وكل انسان يلقى متاعب فى حياته .

« أيجسب أن لن يقدر عليه أحد »

« أيجسب » أى أيظن الانسان الطاغى المعادى لك ولما تدعو اليه
من الاسلام والتوحيد والمعنى يظن هذا الانسان « أن لن يقدر عليه
أحد » فلا تستولى ولا ينصرك الله عليه بل ويفتخر ويتباهى بضلاله
وعدائه لك ولدينك فالاستفهام للتقرير والتوبيخ .

« يقول أهلكت مالاً لبدأ »

أى يقول صرفت مالا كثيراً فى سبيل عداوة محمد وصد الناس
عن قبول دعوته والدخول فى دينه .

« أيجسب أن لم يره أحد »

أى أيظن أنه لا يراه أحد ولا يراقبه أحد ولا يسجل عليه أعماله

أحد فيعمل حسب هواه ويظن أن أعماله تذهب دون تسجيل لها وحساب
فلاستفهام للتقرير أيضا والمعنى يظن كذلك ولذلك لا يرتدع عن
أعماله الشريرة وخصاله الدنيئة .

« أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ »

• فيبصر بهما .

« وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ »

• فيتكلم بهما .

« وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ »

أى طريق الخير والشر فمن خلق له هذه الاشياء فانه يرى ما يعمل
ويسجل عليه ما يكسب ويحاسبه على وفق ذلك . ومن أنعم الله تعالى
عليه هذه النعم وخلق له هذه الجوارح النافعة وهداه الى الخير
والشر ويسر له سلوك سبيل كل واحد منهما فالجدير به والواجب
عليه أن يسلك سبيل الخير ويترك سبيل الشر الا أنه عكس الامر حيث:

« فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ »

أى فلا قصد عمل ما يسمى بالعقبة ثم فسر العقبة فقال تعالى :
فك رقبة

« فَكَ رَقَبَةً »

• أى تحرير عبد من الرق .

« أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ »

• أى ذى مجاعة .

« يتيمًا ذا مقربة » « أو مسكينًا ذا مقربة »

والمراد بالاطعام سد حاجاتهم لا صنع الطعام ودعوتهم اليه فقط
(ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة) •

أى وصى بعضهم بعضًا بالصبر وتحمل الأذى والمتاعب فى سبيل الإيمان
ونشر راية الاسلام وتواصوا أى وصى بعضهم بعضًا بالمرحمة والمراد
بالمرحمة أن يرحم بعضهم بعضًا فيرحم الأغنياء الفقراء والاقوياء
الضعفاء والمعلماء الجهلاء والاصحاء المرضى واصحاب الجاه والسلطان
من قل جاههم وسلطانهم وذلك بأن ييذل كل من هؤلاء مالدِيهم فى
أصناف من يحتاج الى مالدِيهم من جاء او مال
(تنبيه)

ان الاقتحام هو الدخول فى شئ مع صعوبة وشدة ينالها الداخل
والمقبة هى الطريق الصعب من الجبل فسمى هذه الاعمال عقبة
لان عملها والدخول فيها صعب على النفس الامارة بالسوء والتي
تشمئز من العمل الصالح هذا • والايمان وان كان قبل كل عمل
حيث لا عبرة لاي عمل بدون الايمان الا انه ذكر مؤخرًا لانه أشرف
الاعمال وذكر بعد الايمان التواصى بالمرحمة لانها من دواعي الايمان
فلا فائدة فى ايمان من لم يدع الناس الى ما آمن به ولم يتحمل
الصبر فى سبيل هذه الدعوة او لم يسقه الايمان الى المرحمة بالناس
والاحسان اليهم والعمل فى سبيل افشاء هذه الخصلة الحسنة التى
عليها قوام المجتمع وحسن حياته • فثم فى قوله تعالى ثم كان من الذين
آمنوا ... الخ للتراخى فى الرتبة والمنزلة لا التراخى فى الزمان
فان الايمان يجب ان يتقدم على جميع الاعمال حيث لا فائدة فى
عمل دون ايمان •

« أولئك أصحاب الميمنة »

« أولئك » أى ان هؤلاء الذين يفكون الرقبة ويواسون اليتامى ويحسنون الى المساكين والمؤمنين بالله والجزاء يوم الحساب والذين يصبرون ويأمرون بالصبر ويرحمون الناس ويوصون بالرحمة فيفشون بذلك التوادد والتراحم بين الناس فالتصفون بهذه الصفات هم أصحاب الميمنة « ولهم ما لاصحاب الميمنة من الثواب الجزيل والنعيم المقيم الذى ذكره الله تعالى فى سورة الواقعة فيقول عز من قائل :

وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين • فى سكر مغضود • وظل منضود • وظل مملود • وماء مسكوب • وفاكهة كثيرة • لا مقطوعة ولا ممنوعة • وفرش مرفوعة • انا أنشأنا هن انشاء • فجعلناهن أبارار • عربا أترابا • لاصحاب اليمين • ثلة من الاولين • وثلة من الآخرين •

« والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشئمة »

وهم أصحاب الشمال الذين ذكرهم الله تعالى وعقابهم مفصلا فى سورة الواقعة أيضا فقال :

« وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال • فى سموم وحميم • وظل من يحموم • لا بارد ولا كريم • انهم كانوا قبل ذلك مترفين • وكانوا يصرون على العنث العظيم • وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون • أو آباءنا الاولون • قل أن الاولين والآخرين • لمجموعون الى ميقات يوم معلوم • ثم أنكم أيها الضالون المكذبون • لآكلون من شجر من زقوم • فمالئون منها البطون • فشاربون عليه من الحميم • فشاربون شرب الهيم • هذا نزلهم يوم الدين • فهم فى هذا العذاب فى جهنم ولا يستطيعون الخروج والتخلص منها كما قال تعالى « عليهم نار موصدة » •

« عليهم نار موصدة »

« عليهم نار » أى يدخلون نارا تملو على أجسامهم وأبدانهم
وتلك النار موصدة أى مغلقة عليهم لا يستطيعون الخروج أو التخلص
منها .

تنبيهان

الاول :

ان هذه السورة نزلت قبل سورة الواقعة فيكون مافى الواقعة
تفصيلا لما أجمل هنا ولا يخفى فى التفصيل بعد الاجمال من البلاغة
والفائدة حيث أن السامع حينما يسمع شيئا مجملا يكون دائما منتظرا
الى تفصيله وراغبا فيه ومتشوقا اليه فاذا جاء التفصيل وقع فى قلبه
أحسن وقوع ويكون بحيث يحفظ ولا ينسى ثم وضع فى المصحف بعد
الواقعة ليتذكر بهذا الاجمال ما فصل قبل .

الثانى :

لقد ذكرنا مرارا ان الاقسام الواردة فى القرآن بغير الله تعالى
كلها دلائل فى صورة القسم وليست أقساما فى الحقيقة فكيف يتحول
هذا القسم الى دليل . فنقول المعنى والله تعالى أعلم . ان هذه
البلدة بلدة مكة تشهد حالها وحال سكانها بسوء عاقبتهم الوخيمة
وخذلانهم الذريع وان الله تعالى ينصرك عليهم يا محمد فان الباطل
كلما طغى فلا بد له من دافع وأن الحق كلما ذل واختفى فلا بد له من
ظهور وعزة فاذا لا بد وان تنتصر عليهم وتحل هذه البلدة فاتحا لها
وتسيطر على أنفسهم وأبائهم وذرياتهم فلا تحزن واصبر فان الانسان
خلق فى مشقة ولا بد من ان ينال الصعوبات والتعب فى حياته ولكن
النصر حليفك والعزة لك فى آخر الامر .

خاتمة :

ان فى هذه السورة لمعزة باهرة وهى الاخبار عن المستقبل قبل وقوعه بزمان وقد وقع كما أخبر به فان هذه السورة نزلت فى مكة وفى وقت كان الرسول (ص) وأصحابه فى ضعف واضطهاد من المشركين لهم وايداء الضعفاء منهم وأخبرت بأن الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم سيستولى عليهم ويعمل هذه البلدة منتصرا ومسيطرا فيعفو عن من يشاء ويقتل من يشاء ويأسر من يشاء ويطلق سراح من يشاء بأمر الله تعالى واذنه وقد وقع هذا الامر بعد فتح مكة . فتح الله تعالى قلوبنا للخير وألهمنا الرشد والرشاد وهدانا الى سبيل النصر والسؤدد والسداد آمين .

سورة الشمس

(مكية نزلت بعد القدر وآياتها خمس عشرة)

بسم الله الرحمن الرحيم

« والشمس وضحاها »

الضحى هو مدة ارتفاع الشمس فوق الافق الى زوالها من خط وسط السماء الى جانب المغرب الا ان المراد به هنا ضوء الشمس أى وضوئها .

« والقمر اذا تلاها »

قالوا معناه اذا تلا الشمس فى النور والاضاءة والاحسن أن يقال (والقمر اذا تلاها) أى طلع بعد غروب الشمس ، فان القمر

فى ذلك الوقت يكون بدرا ويكون له الجمال الباهر فيحسن القسم به
وذلك يكون فى ايام البيض •

« والنهار اذا جلاها »

اذا جلى الشمس أى اذا أظهرها وأخرجها من الافق والنهار مدة
كون الشمس فوق الافق الى الغروب •

« والليل اذا يغشاها »

أى اذا يغشى ويستر الشمس ويغفيها عن العيون وهو مدة
كون الشمس تحت الافق •

« والسماء وما بناها »

أى والسماء والذى بناها وصنعها وأوقفها دون أعمدة ترى •
فى هذا الفضاء الواسع •

« والأرض وما طحاها »

أى والارض والذى سواها وجعلها صالحة للسكنى فأصبحت
كالفرش المهد والبساط المفروش •

« ونفس وما سواها »

(ونفس) أى ونفس الانسان (وما سواها) والذى خلقها وهو الله
تعالى • فكلمة ما فى الآيات الثلاث موصولة بمعنى الذى ، وليست
مصدرية كما قيل لان التقدير على المصدرية هو والسماء وبناءها
والارض وطحوما ونفس وتسويتها فيبقى الضمير الفاعل بدون

مرجع فى قوله (فآلهما فـجـورهما وتـقـواها) أى خلق لها استعداد الخير والشر ووهبها القدرة عليهما والميل إلى كل واحد منهما • فإذا غلبت عليها الميل إلى الخير فقد فاز صاحبها ونجا ، وإن غلب عليها الميل إلى الشر فقد خاب وخسر • وذلك جواب القسم الذى صرح به فى قوله تعالى •

« قد أفلح من زكّٰىها »

(قد أفلح) أى فاز ونجا (من زكّٰىها) أى طهر النفس من الميل إلى الشر •
 زَكَّٰى لَهَا مَخْرَجًا مِّنْ ذُنُوبِهَا

« وقد خاب من دساها »

(وقد خاب) أى خسر وهلك (من دساها) أى دس النفس وسترها تحت ميول الشر والذنوب والاثام •

« فائدة »

ان للنفس سبع صفات رذيلة كل صفة تمثل بابا من ابواب جهنم السبعة التى ذكرها الله تعالى فى قوله (لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) فكل انسان يدخل جهنم بسبب صفة من هذه الصفات السبع وهى الكبر والعجب والطمع والحسد والبخل والحقد والرياء • فيجب على الانسان التزكى والتطهر من جميع هذه الصفات ويسمى التطهر منها التخلّى عن الرذائل • كما وللنفس صفات سبع تضاد هذه الصفات يجب على المرء الاتصاف بها وكل واحد منها تمثل بابا من ابواب الجنة اذ كل انسان يدخل الجنة بسبب صفة من تلك

الصفات • وللجنة باب اخر هو مجرد رحمة الله تعالى دون سبب ،
فبذلك أصبحت ابواب الجنة ثمانية وهذه الصفات هى التواضع
ومحاسبة النفس والقناعة وعدم الحسد والسخاء والسماح للناس
والاخلاص •

ويسمى الاتصاف بهذه الصفات التحلى بالفضائل • فيكون معنى
الآية قد أفلح من تحلى بالفضائل وتخلى عن الرذائل ، وقد خاب من
تخلى عن الفضائل وتدنس بالرذائل هذا •

وان المصرة والخيبة بسبب الرذائل ليست فى الاخرة فقط ، بل
كثير من الناس ينالون المصرة والخيبة بسبب الاعمال القبيحة والصفات
الرذيلة فى الدنيا أيضا وقد ذكر الله تعالى أمة هلكت بسبب طغيانها
وتكبرها عن الحق واصرارها على الباطل وعدم اتباع الرسول
والخروج عما أمرهم الله تعالى به • فقال :

« كذبت ثمود بطغواها »

(كذبت ثمود) رسولهم وخالفت أمره • (بطغواها) أى كذبت
وخالفت بسبب طغيانها وتكبرها عن الحق •

« اذا نبعث أشقاها »

(اذا انبعث) أى نهض وركض لعقر الناقة (أشقاها) أى أشقى
القبيلة واعظمها تكبرا وكفرا •

(فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها)

فقال لهم رسول الله واسمه صالح (ناقة الله) أى دعوا ناقة
الله ولا تمسوها بسوء (وسقياها) أى أتركوا حصتها من السقى ولا
تظلموها فتمنعوها من السقيا • فلم يتعظوا ولم يمتثلوا قول
رسولهم •

« فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها »

(فعقروها) أى ذبحوا الناقة • وبسبب ذلك فدمدم عليهم ربهم (أى فأتى الله عليهم العذاب (بذنبهم) بسبب ذنبهم وهو الكفر، والتكذيب والعقر للناقة (فسواها) أى فعمم العذاب على القبيلة كلها فلم يفلت منه أحد لان كلهم كانوا متفقين على عقر الناقة وممضية الرسول الا من آمن به وتبعه فانهم نجوا ولم يصيبهم من ذلك العذاب شىء •

« ولا يخاف عقباها »

(ولا يخاف) أى ولا يخاف الله تعالى (عقباها) أى عقبى الدمدمة من أن ينتقم منه أحد • فان الله تعالى يثيب ولا يثاب ويعاقب ولا يعاقب ، وهو القاهر فوق عباده يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يسأل عما يفعل ، فعال لما يريد وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون • وهنا نود أن نذكر قصة ثمود كما وعدنا سابقا بإذن الله تعالى •

« قصة ثمود »

ثمود قبيلة نبي الله تعالى صالح على نبينا وعليه الصلاة والسلام وكانت هذه القبيلة تسكن الحجر بين الحجاز والشام • وآثارهم باقية فى بلادهم الى الان • وهى موضع بحث علماء الآثار • وكانت ثمود قد بلغت درجة عظيمة فى الحضارة والتقدم فى الصناعة • وكانت أصحاب خصب ورفاهية فى العيش ، وتوافرت لهم المياه وشجرها • واستمتعوا بغلات زرعهم وبشر أشجارهم واقتنوا الماشية وتمتعوا بأصوافها وأشعارها ولحومها وألبانها وبنوا بيوتا تدل على ما هم

عليه من عز ونعيم وما زالت آثارهم تدل على أنهم كانوا على جانب من
المجد والسؤدد والقوة والسلطان . وكان هؤلاء القوم يعبدون الاصنام
واتخذوها آلهة من دون الله تعالى . فأرسل الله تعالى اليهم صالحا
يعظهم وينصحهم ويدلهم على طريق الايمان بالله تعالى وحده
لاشريك له .

وأثبت لهم صالح بأن الاصنام لايجوز عبادتها وان الذى يستحق
العبادة هو الله وحده لاشريك له . وأقام لهم الادلة على صدق مايقول
وخوفهم من غضب الله تعالى وعذابه ان استمروا على ما هم عليه من
عبادة الاصنام . وأكد لهم صالح بأنه لايبغى وراء هذه الدعوة مالا
ولا جاها ولا سلطانا ، وانه لايسألهم على ذلك اجرا وانما أجره على
الله تعالى وحده .

لم يتبع صالحا الا المستضعفون وكانوا قلة أما المستكبرون فانهم
عاندوه وبالغوا فى معاندته واخذوا يبيكتونه ويسخرون منه وينكرون
أن ينزل عليه الوحي من دونهم . وأخذوا يستهزؤن بمن أتبعه
ويحتقرونهم ويحاولون أن يجعلونهم يرتابون فى رسالة صالح فلم
يزدهم ذلك الا ايمانا به وزيادة فى اتباعه . فبلغ من مكابرتهم أن
يطلبوا من صالح أن يأتيهم بآية تدل على أنه رسول من عند الله
تعالى ، فأتاهم بالناقاة التى أخرجها الله لهم على غير المألوف والذى
يروى المفسرون أن الله تعالى أخرجها من الصخرة وأمرهم أن
لايمسوها بسوء ولا يسام اليها فى أكلها ولا شربها ومائها ولا تدبج .
وجعل الله لها شربا فى يوم معلوم وجعل لهم شربا فى يوم غيره .
وكانت تعرف يوم شربها فلا ترد الماء الا فيه . فظل الناس على ذلك

عدة سنين ثم سئموا صالحا وناقته ومحاولته أن يصرفهم عن أصنامهم واستمراره على تهديدهم بالعذاب إن أساؤا الى الناقة .

وعز على كبرائهم ان يطيعوا صالحا فيما يدعو اليه فكانوا يبذلون جهدا كبيرا في صرف الناس عنه وتنفيرهم منه ، وثقل على الناس وجود الناقة بينهم لانهم قد أصابهم ضرر بسببها ففكر بعضهم في التخلص منها . وقتلوا فانذروهم صالح بأن عذاب الله واقع بهم بعد ثلاث . فسخروا منه وهزؤا به وقالوا له عجل بما تعدنا ان كنت من الصادقين وأقسم جماعة ليقتلن صالحا وأهله قبل مضي الثلاث التي توعدهم بالهلاك بعدها . فلما ذهبوا اليه ليقتلوه أهلكهم الله تعالى كما أهلك بقية القوم بالصيحة أى الصاعقة العظيمة .

ونجى الله تعالى صالحا والذين آمنوا معه فخرجوا من ديارهم قبل وقوع العذاب فنجوا بإذن الله تعالى ورعايته والله على كل شيء قدير .

« خاتمة »

قد التزمنا كما تعرف أن نحول كل قسم ورد في القرآن بغير الله تعالى الى حجة تثبت الخبر الذى يقسم عليه . وهنا نذكر كيفية تحويل هذه الايمان الى حجة . فنقول المعنى والله تعالى أعلم :

ان الله تعالى خلق الشمس وضوءها الغلاب ، وخلق القمر الذى يأتى بعد الشمس للاضاءة والتنوير ، وخلق النهار الذى يظهر الشمس للعالم ويبرزها وخلق الليل الذى يستر الشمس ويخفيها وخلق السموات والارض . خلق كل ذلك ليتمكن الانسان من أن يسكن هذه الارض ويميش فيها ثم خلق الانسان ووهبها القدرة على الخير

والشر • فخلقه هذه الاشياء العجيبة وهذه النعم الجليلة كلها لاجل الانسان ليشهد ويدل على أن من خلق هذا لا يترك الانسان دون شريعة بل ويضع لهم نظاما يبين لهم الخير ويأمرهم به ويبين لهم الشر وينهاهم عنه • وان من قام واستقام على الخير وما أمره به هذا المنعم الكبير فقد أفلح ونجا ويثاب في دار البقاء ومن خالف أمره وأرتكب ما نهى عنه فقد خاب وخسر وابتلى بالعذاب الشديد يوم الفزع الاكبر • فان من حق المنعم ان يثيب من شكره وان يعاقب من كفر به وقد قال تعالى (ولئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) وأن من طمس قوة الخير تحت ظلام قوة الشر لا يتصور أن يتساوى في العاقبة مع من رجع قوة الخير على قوة الشر فستر شمس نتائجها بظلمات قوة الشر ومساوئها بل انه لا بد ان يكون لكل نتيجة غير ما للآخر والنتيجة هي أنه (قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها) ثم بين تعالى أنه قد ينزل العذاب في الدنيا بالمنحرفين عن دين الله تعالى قبل ان ينزل بهم في الآخرة • وبرهن على ذلك بما جرى على أمة سابقة فقال تعالى : (كذبت ثمود بطغواها ••• لخ) والله تعالى اعلم وهذا ما وصل اليه الفكر الفاتر والذهن القاصر ونرجو الله تعالى العفو عن الزلل والاجر على العمل فانه عفو كريم وغفور رحيم •

سورة الليل

(نزلت بعد الاعلى وآياتها سبع وعشرون)

بسم الله الرحمن الرحيم

« والليل اذا يغشى »

(والليل اذا) اذا بمعنى الوقت ، والعامل فيها أقسم ان كان المراد بمثل هذه الاحلاف القسم • أو ابرهن وأستدل اذا كان المراد

بها الاستدلال • أو أقسم على التقديرين • الا أنه على التقدير الثانى يكون أقسم بمعنى أستدل مجازا والملاقة أن كلا منهما لاثبات الخبر (يغشى) قيد القسم او الاستدلال بالليل بوقت أن يغشى النهار ويستره ، لان جمال الليل انما يجلو فى ذلك الوقت بظهور الكواكب والنجوم الكثيرة فيه ، وذلك بعدما يغيب الشفق الابيض فان ما قبله وبعد غروب الشمس لا يزال بعض أثر الشمس باقيا فلا يظهر كل النجوم والكواكب بوضوح فلا يكمل جمال الليل الذى يدل على عظيم قدرة الله تعالى وعجيب صنعه •

« والنهار اذا تجلى »

(والنهار اذا) الكلام فى اذا كالسابق ، وقيد النهار بقوله اذا (تجلى) أى ظهر ولاح لانه حينئذ يظهر جماله وشدة لمعانه وقوة الشمس فى الاضاءة • ويكون ذلك من وقت الضحى فما بعده •

« وما خلق الذكر والأنثى »

أى وخلق الذكر والانثى ووجودهما من رحم واحد ونطفة واحدة •

« ان سعيكم لشتى »

جـ

ان عملكم لمتفرق فمنكم من يعمل السوء فقط ، ومن يعمل الخير فقط • ومنكم من يخلط بينهما وكذلك ان عمل الانسان الذى يعيش به ويتخذ مهنة له لمختلف أيضا • فمن الناس من يتجر ومنهم من يزرع ومنهم النجار والحداد والصباغ الى غير ذلك من المهن المتعددة التى اختص بكل منها جماعة من الناس وجواب القسم معذوف تقديره ان الحساب لآت وان يوم القيامة يأتى • وأستدل بهذه الاشياء المذكورة على مجيء يوم القيامة بوجوه •

الاول ان هذا الليل الذى يهجمهم بظلامه ويستر النهار وضوءه ويظهر فيه هذه النجوم التى لاتحصى والكواكب التى لاتعد . وان هذا النهار الذى يتجلى ويظهر فيقضى على ظلام الليل ويكشف كل شىء أن هذا الصنع العجيب والنظام البديع لا يكون الا من صانع حكيم وقادر مختار عليم وان من صنع هذا لا يصعب عليه احياء الانسان بعد ما مات واصبح ترابا . وان مثل هذا الحاكم لا يليق به أن يترك الناس بدون نظام ، وان النظام يوجب ثواب المطيع وعقاب المنحرف عنه ، وحيث لا يوجد هذا فى الدنيا كليا فلا بد من أن يأتى يوم ينال فيه المطيع ثوابه والعاصى عقابه . تحقيقا لعدالة الله تعالى .

الوجه الثانى : ان جعل هذه النطفة ذكرا وتلك أنثى فى رحم واحد مع أنهما من ماء رجل وامرأة لا يكون الا بإرادة خالق مختار يخصص ويجعل هذا ذكرا وتلك أنثى بمحض ارادته وهو الله تعالى وان هذا الخالق الذى يخلق هذه الاعداد الكثيرة من الذكور والاناث لا يتصور فيه أن يتركهم دون شريعة ونظام ، وان النظام يثيب المطبق له ويعاقب المخالف له . وحيث لا يوجد هذا فى الدنيا كليا فلا بد أن يأتى يوم يحيا فيه الناس جميعا ويحاسبون على أعمالهم فينال المطيع ثوابه والعاصى عقابه ، تحقيقا لعدالة الله تعالى وان من قدر على خلق الانسان من هذه النطفة وفى هذه الظلمة ، ظلمة الرحم والبطن وتقسيمها الى الذكر والانثى حسب ارادته لا يصعب عليه أن يحيى الانسان فى ظلمة القبر فيعود انسانا كما كان ، وما ذلك على الله بعزيز .

الوجه الثالث : ان افراد الانسان كلهم من عنصر واحد ومن مادة واحدة لاتوجب تلك المادة غرائز مختلفة وطبائع متباينة . فتباين

افراد الانسان فى طبائعها وميولها وغرائزها وصفاتها ومهنها ونزعاتها لا يكون الا بتقسيم وتخصيص من خالق حكيم يخصص كل انسان بطبيعة وعمل ومهنة ولون وشكل ورغبة وسمى ... و ... الخ .

كما وان اختلاف أعمال العباد وتشنت أخلاقهم ، فمن منحسن ومسيىء وظالم وعادل وفاسق وصالح وفاجر ومتق وغير ذلك يشهد ان من خلقهم لا يعاملهم معاملة واحدة . فلا بد للظالم من ان يعذب على ظلمه . وللعادل أن يثاب على عدله . وللصالح أن ينال ثواب صلاحه وللفاسق عقوبة فسقه . وان يوما يأتى لذلك الحساب ولذلك العذاب والثواب . تحقيقا لعدالة الله تعالى وهو يوم القيامة كما قال تعالى (أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون) فقولته تعالى ان سعيكم لشتى اصبح كعلة لجواب القسم المحذوف وهو أن يوم الحساب يأتى . فالمعنى ان يوم الحساب يأتى لان سعيكم لشتى متفرق . ففيه صلاح وفساد وعبادة وفسوق وظلم وعدل وتقوى وفجور . ولا يمكن ان يذهب كل ذى عمل ويموت دون أن يسأل عنه وينال عاقبته . فلذلك لابد من أن يأتى يوم لحساب هؤلاء الناس على هذه الاعمال والجزاء وفقها . فان الله أحكم الحاكمين ، فعينما يعاسب كل حاكم من تحت يده فلا يليق بالله أن لا يحاسب من فى قبضته وأن لا يجزيه حسب خصلته ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا . كما قال تعالى (فما يكذبك بعد بالدين أليس الله باحكم الحاكمين) . ثم بعد ذلك ذكر الله تعالى نتيجة هذا اليوم وعاقبة حسابه للناس . فقال وعز من قائل : (فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى) .

أى أن الناس ينقسمون الى قسمين حسب الاعمال والاخلاق
والعقيدة .

(فأما من أعطى) حقوق الله تعالى وحقوق العباد .

(واتقى) واجتنب المحارم والمنكرات .

(وصدق بالحسنى) أى وآمن بالمعاقبة الحسنى يوم المصافات أى

آمن بيوم القيامة والثواب فيه (فسيسره اليسرى) أى فسيسهل له
الطريق الى المنزل اليسرى وهى الجنة .

(وأما من بخل) فلم يعط حق الله تعالى وغصب حق الناس ولم

يعطهم (واستغنى) ورأى نفسه غنيا عن عمل الخير وعن ترك عمل

الشر الذى تهوى اليه نفسه حيث كفر . (وكذب بالحسنى) ولم يؤمن

بالثواب الجزيل والعطية الحسنى على عمل الخير . (فسيسره

لليسرى) نسهل له الطريق الى المنزل اليسرى وهى جهنم .

« ملاحظة »

ان هاتين الآيتين تشملان اجمالا على جميع احكام الاسلام فان

اعطاء حقوق الله وحقوق العباد يشمل كل ما أمر به الاسلام من

المقائد والاعمال والواجبات المالية والبدنية والجامعة بينهما . وان

التقوى أى اجتناب المحارم يشمل جميع ما نهى الله عنه من المحرمات

والعقيدة والعمل الفردى والجماعى والمالى والبدنى والجامع بينهما .

كما وان فى قوله تعالى (وصدق بالحسنى) اشارة الى ان كل عمل

لا ينتفع به ولا يثاب عليه مالم يقترب بالايمان بالثواب والمقاب ويوم

القيامة . والى أن من عصى وأذنب لا يستحق المنزل المنتهى فى العسر

والعذاب ، الا اذا اقترن بالانكار وتكذيب الثواب والمقاب ويوم

الحساب • وأما من دونهم من المؤمنين فهم فى درجات أهون وأخف من درجاتهم ان دخلوا فيها واستحقوها بسبب ما صدر عنهم من المعاصى والذنوب والآثام •

« وما يغنى عنه ماله اذا تردى »

أى وما يدفع عنه ماله شيئاً من عذاب الله تعالى • (اذا تردى) أى اذا وقع فى جهنم • وهنا كأن سائلاً يقول ان الله هو الذى خلق الانسان من هذه النطفة المهيئة وفى ظلمة البطن والرحم • ثم ان شاء جعله ذكراً وان شاء جعله أنثى • وان شاء جعله لا ذكراً ولا أنثى لقدير أن يجعل الانسان على الطريقة المستقيمة ، طريق الحق والغير وسلوك الصراط المستقيم ، فلم لم يفعل ذلك •

فاجاب تعالى فقال :

« ان علينا للهدى »

الهدى بمعنى الهداية وهى جاءت بمعنيين ، اراءة الطريق المستقيم وبيان الخير والشر وعاقبتهم ، وبيان العمل الصالح والغير الصالح ونتيجتهما • وجاءت بمعنى جعل الانسان على الخير والصالح والصراط المستقيم جبراً دون اختياره فالمراد بالهدى هنا هو المعنى الاول •

فالمعنى انا جعلنا من عادتنا ان نرشد الانسان ونبين له ما هو خير وما هو شر • وننذره بمقابلة الشر السيئة ، ونبشره بمقابلة الخير الحسنة ونرسل اليهم رسلاً يبلغونهم بذلك ويدلونهم على طريق الحق المبين • ويبينون لهم الحجج والبراهين العقلية والنقلية التى يؤيدون بها تبليغهم وأنهم مرسلون ويظهرون المعجزات لهم وخوارق العادات •

وقد فعلنا ذلك واعطيناهم عقلا يميزون به الحق من الباطل
والخير من الشر • ووهبنا لهم القدرة على سلوك سبيل الرشاد والساد،
وعلى سلوك طريق الضلال والفساد ، وذلك امتحانا لهم ولتمييز الخبيث
من الطيب • ولم نجعل من عادتنا ان نهديهم الهداية بالمعنى الثانى اى
ان نأتى بهم على الخير وعمله جبرا • أو الى الشر وكسبه جبرا دون
اختيار منه •

« وَأَنْ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى »

أى وان الآخرة وهى القيامة والاولى وهى الدنيا كل ذلك ملك لنا
فنهب للناس من الاثنين حسب كسبهم وسعيهم واتخاذهم للأسباب
المؤدية اليهما • فكما أنه لا يلد من لم يتزوج ولا يحصد من لا يزرع ولا
يصل الى بلد من لم يمش اليه فى طريقه ، فكذلك الآخرة لا يحصل على
مصادتها الا من سلك الطريق الموصل الى ذلك وهو اتباع شريعة الله
والتأسى بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم • وأشار تعالى الى
ذلك فى قوله : (فمن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب
الآخرة نؤته منها وسنجزى الشاكرين) آل عمران آية (•)

وحيث ليس علينا الا الهدى واراءة الطريق :

(فَأَنْذَرْتَكُمْ نَارًا تَلْظَى)

أى بلغناكم بنار تلتظى وبيننا لكم الاعمال التى تلتقيكم فى هذه
النار التى •

« لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى »

أى لا يدخلها الا الاشقى • وبين الاشقى بقوله :

(الذي كذب وتولى)

أى كذب برسول الله وما أنزل الله تعالى اليه وتولى وأعرض
عن الايمان به ولم يلتفت اليه .

« وسيجنبها الأتقى »

أى وسيعبد عن هذه النار الاتقى . وفسر الاتقى بقوله :

« الذي يؤتي ماله يتزكى »

أى يعطى ماله للمحتاجين ، ويقصد بذلك الاعطاء التطهر من
البخل والتطهر من اثم مانع الزكاة والتطهر مما فى ماله من حق
المحتاجين المحرم عليه امساكه ومنعه من ادائه اليهم .

« وما لاحد عنده من نعمة تجزى »

أى ليس لاحد عند هذا الاتقى الذى يعطى الزكاة او ينفق مما
آتاه الله تعالى ليس لاحد عليه (نعمة) أى حق او احسان يريد باعطاء
الزكاة او الصدقة له ، وفاء لهذا الحق او الاحسان .

(وهنا يتوجه سؤالان)

الاول : أنه قال تعالى (لا يصلها الا الاشقى الذى كذب وتولى)
أى لا يدخل جهنم الا الاشقى الذى كذب بالدين وتولى عن الايمان به
وهذا هو الكافر كما لا يخفى . فهذا يدل على أنه لا يدخل جهنم الا
الكافر . فيفيد ذلك عدم دخول عصاة المؤمنين النار ، وهذا خلاف
مذهب أهل الحق .

الجواب بوجوه :

الاول : أن المراد بهذه النار نار مخصوصة بلغت النهاية فى
الحر بقرينة تقييدها بتلظى . فهذه النار لا يدخلها الا الكافرون .

وأما العصاة المؤمنون ان دخلوا فيدخلون ناراً أخرى أخف وأقل حرارة من هذه النار .

الوجه الثاني : أنه لا يصلها ولا يدخلها دخولا مؤبداً إلا الأشقي وهو الكافر ، ولكن المؤمن العاصي فانه وإن دخلها فانما يبقى فيها مؤقتاً وبقدر ما يتطهر من الذنوب والاثام ، فيخرج الى الجنة باذن الله تعالى .

الوجه الثالث : هذا القصر قصر اضافي لان الآية نزلت في الفرق بين أبي بكر الصديق رضي الله عنه واحد المشركين . فيكون المعنى لا يصلها من بين هذين الاثنين إلا هذا الأشقي الذي كذب وتولى . (وسيجنبها الاتقي) وهو أبو بكر ، وهذا الجواب ضعيف لان الروايات في سبب النزول مختلفة على أن المورد لا يخصص الآية ، فالآية عامة وإن كان سبب نزولها خاصاً .

الوجه الرابع : الأشقي صفة مشبهة وليس أفعل تفضيل . فيكون بمعنى الشقي فيشمل الكافر والفاسق ، ولكن يرد هذا الجواب قوله (الذي كذب وتولى) فانه يخصه بالكافر .

السؤال الثاني : ان قوله (سيجنبها) أى يبعد عن جهنم (الاتقي) يفيد أن التقى لا يجنبها بل يدخلها .
الجواب :

ان المراد بالاتقي ليس أفعل التفضيل ، بل هو صفة مشبهة فيكون بمعنى تقى ، فلا يبقى اشكال .

السؤال الثالث : أنه لو فرضنا ان شخصاً كان غنياً فكان يحسن الى آخر ثم افتقر الاول واصبح الثاني غنياً فأحسن اليه أو أعطى له

زكاته مكافأة فالعلماء متفقون على أنه يثاب ويجزء عنه أداءه الزكاة اليه ، مع ان الآية تفيد أنه لايجزى ولا يثاب ولا يجزىء أداءه هذا عن الزكاة الجواب بوجهين :

الاول : أن المراد بالنعمة ما هي حق ثابت عليه يطالب بأدائه كقرض أو أجرة أو غير ذلك ، فالاحسان لذلك ولاسقاطه لايقبل والزكاة لاتجزء ، وأما اذا لم يكن ذلك حقا مطالباً به بل مايمدح المكافأة عليه فهذا ليس داخل في مفهوم الآية ، بل الاحسان اليه أولى .
او نقول ان هذه مرتبة الاتقى وذلك مرتبة التقى . فالاتقى حتى لو أعطى لمن له عليه حق لايطالب به لايقصد بذلك المكافأة بل مجرد ابتغاء وجهه ربه . وانما الاعمال بالنيات .

الوجه الثاني : أنه فسر بعض العلماء هذه الآية بأن ضمير عنده راجع الى الله تعالى ، والنعمة بمعنى العمل . فيكون المعنى وليس لاحد عند الله تعالى عمل يستحق أن يجزى به الاعمال عمله ابتغاء وجه ربه الاعلى بأن يكون خالصا لله تعالى لايشوبه شيء من الرياء أو غرض من أغراض الدنيا . فعلى هذا المعنى لايتجه السؤال هذا .

والله اعلم بالصواب

« ولسوف يرضى »

من يعمل هذا العمل الخالص من الرياء والذي لم يقصد به الا وجه الله تعالى ورضائه .

يرضى بالشواب الذي يثاب به عند الله تعالى والنعيم الذي دخله نتيجة الايتاء للمال والاحسان الى أهل الحاجة والافتقار . جعلنا الله تعالى منهم آمين فانه أرحم الراحمين .

سورة الضحى

مكية

(نزلت بعد الفجر وآياتها عشرة)

بسم الله الرحمن الرحيم

والضحى والليل اذا سجى

اذا ذكر الضحى مضافا الى الشمس مثل والشمس وضحاها •
فالمعنى شدة ضوؤها • واذا ذكر وحده فالمراد به ما بين ارتفاع الشمس
والزوال • واذا ذكر مع الليل كما هنا فالمراد به النهار كله فيكون
المعنى والنهار و (والليل اذا سجى) أى اذا غشى النهار وستر ضوؤه
بظلامه • وذلك يكون بعد غروب الشفقين الاحمر والابيض جميعا
لان جماله الدال على عظم قدرة الله تعالى يظهر كاملا فى ذلك الوقت
لان النجوم والكواكب لا يظهر كلها الا بعد استقرار الليل وزوال اثار
الشمس من الشفقين كليهما وهكذا كل شىء اذا قيد بوقت فلان جماله
الكامل يظهر فى ذلك الوقت • مثل والقمر اذا تلاها أى اذا طلع بعد
غروب الشمس وذلك انما يكون حينما يتم بدرا فيكمل جماله وعلى
هذا فقس • وجواب القسم قوله :

ما ودعك ربك وما قلى

أى ماتركك ربك وما قلاك أى وما اغضبك سبب النزول •

روى أن الوحي انقطع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه واله
وسلم مدة اختلف الرواة فى قدرها • فقال المشركون ان محمدا قلاه
ربه وودعه أى اغضبه وتركه • فحزن رسول الله صلى الله تعالى عليه

والله وسلم فانزل الله تعالى (والضحى الخ وان هذا الكلام وان كان فى صورة القسم الا أنه استدل الله تعالى بالنهار وضوءه الثاقب • وهجوم الليل بظلامه الدامس وستره ضوء النهار استدل بهذا على أنه لم يترك محمدا وما قلاه - فالمعنى الا ترى يا محمد أن النهار يأتى ويدوم مدة ثم يجيئ الليل فيقضى عليه ويستتر وضوءه • وان هذا شىء دائم ومستمر ومن البديهي أنه ليس مجيئ الليل وستره للنهار لان الله تعالى قلا الناس وتركهم • بل انما ذلك لمصلحة وحكمة وكذلك الدنيا كلها نور فظلام وحزن فسرور • وضيق فبسط وليس مجيئ هذه الاحوال بعضها بعد بعض لان الله تعالى قلا عباده وتركهم بل لمصلحة انيطت بتلك التبديلات وهذه التغيرات • فكذلك الوحي يا محمد حينما يأتيك وقتا ثم ينقطع زمانا فليس انقطاعه لان الله تعالى ودعك وقلاك بل لمصلحة ارادها ربك من هذا الانقطاع فلا تحزن بما يقوله المشركون وما يفتره المبطلون •

« وللآخرة خير لك من الأولى »

اللام فى وللآخرة جواب لقسم وهو عند المفسرين قوله (والضحى والليل اذا سجي) ولكن حيث ان هذا القسم كان مؤولا بالاستدلال • فالاولى أن القسم محذوف بقرينة اللام • وذلك شائع فى القرآن الكريم • وتقديره وبِعِزَّتِي (للآخرة خير لك من الاولى) أى ان ما هياه الله تعالى لك فى الآخرة وهى يوم القيامة خير لك مما وهبه لك فى الدار الاولى وهى الدنيا هكذا قال المفسرون • الا أن هذا الوحي جاء ليطمئنه بان الله تعالى لا يتركه ولا يقلاه فى الدنيا ولم يأت ليخبره عن حاله فى الآخرة • فالمعنى لاتحزن يا محمد ولا تخف فان

كل حالة آخرة ولاحقة وآتية خير لك من الحالة السابقة والاولى فيدخل في ذلك الدار الآخرة أيضا • فيكون المعنى أعم واشمل : وهكذا كان الرسول صلى الله تعالى عليه واله وسلم يترقى يوما بعد يوم وعاما بعد عام الى ان توفاه الله تعالى والتحق بالرفيق الاعلى •

« ولسوف يعطيك ربك فترضى »

هذا اللام أيضا جواب لقسم محذوف تقديره وبمىزتى لسوف يعطيك ربك من النعم والمراتب العالية الى أن ترضى بما وهب لك من النعم والمزايا ويروى أنه حينما نزلت هذه الآية قال صلى الله تعالى عليه واله وسلم لا أرضى وواحد من أمتى فى النار • ولذلك قال بعض العلماء ان هذه الآية هى أرجى آية فى القرآن • ثم برهن الله تعالى لمحمد على أنه لم يتركه ولم يقله وأنه يريد له من النعم فى المستقبل حتى يرضى • فقال تعالى :

« ألم يجدك يتيماً فآوى »

أى فأواك لوفاء أبىك الى رعاية جدك عبدالمطلب والى كفالة عمك أبى طالب بعد وفاة أبىك فى قلبهما العطف والمحبة اليك بحيث كانا يؤثرانك على أبنائهما • روى أنه كان لعبد المطلب تركة وفراش لا يجلس عليه أحد مهابة منه وتعظيما له • وكان كل من أراد أن يجلس عليه من أولاده أو غيرهم يمنع من ذلك ولكن محمدا كان يذهب ويجلس عليه • وحينما يريد أحد أن يمنعه يقول عبدالمطلب دعوه فان لابنى هذا لشأنا وكذلك عمه ابو طالب بعدما تكفله كان يراعيه اكثر من أولاده ويؤثره عليهم •

فالاستفهام هنا للانكار وانكار النفى اثبات فالتقدير وجدك

يتيما فأواك ولهذا صح عطف الاخبار بالماضى المثبت عليه في قوله تعالى •

« ووجدك ضالاً فهدى »

أى وجدك ضالاً لاتعلم شريعة ولا نظاماً آلهياً ولا ديناً سماوياً تدين به ولا كتاباً ولا علماً ولا قراءة تستنير بها فهداك تعالى الى ذلك كله • وهذا كما قال تعالى فى سورة النساء الآية ١١٣ (وأنزل عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم) ومثل ما قال فى سورة الشورى الآية ٥٢ وكذلك أوحينا اليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم •

فبعدما أوضح الله تعالى هذا الايضاح من معنى الضال لاجابة الى ما تكلف المفسرون من تأويل معنى الضال فى هذه الآية ظنا منهم ان هذا لايليق بمعظمة الرسول صلى الله تعالى عليه واله وسلم وقدره • وهذا الظن ليس فى مكانه فان الرسول كان كفرد من افراد قومه • وانما جل قدره باجلال الله تعالى له باختياره رسولا منه وتعليمه ما لم يعلم وغير ذلك من ما انعم عليه من جلائل النعم ولا يضر عظمة قدره أنه كان قبل ذلك أمياً بعيداً عن الشرائع واحكام الله تعالى وغير ذلك مما اوحى اليه فصلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً

« ووجدك عائلاً فأغنى »

أى وكنت فقيراً لامال ولا ملك لك (فأغنى) أى فأغنأك بأن قدر زواجك بخديجة رضى الله تعالى عنها وتسليمها اليك أموالها تتصرف فيها كيف تشاء • هذا والمفعول فى فأوى • وفأغنى وفهدى محذوف

هو كاف الخطاب والتقدير فأواك • فهداك • فأغناك كل
منها لرعاية الفاصلة • وللاستغناء عن ذكره للملم به • ومن البلاغة
الايجاز بشرط عدم الاخلال بالمعنى • وهكذا أكد تعالى تسلياً رسوله
بتذكيره بهذه النعم فكأنه قال تعالى ان من راعاك هذه الرعاية فيما
مضى لا يدعك ولا يقلاك فيما يستقبل •

ثم أوجب الله تعالى عليه مقابل كل نعمة من هذه النعم الثلاث
واجبا ملائماً لها ليكون شكراً عليها فمقابل ايوائه في حال اليتيم
قال تعالى •

« فأما اليتيم فلا تقهر »

أى فلا تظلمه ولا تؤذه ولا تأكل ماله ولا تهضم حقه • ومقابل
تعليمه العلم بالشرعية والاحكام وغير ذلك قال تعالى •

« وأما السائل فلا تنهر »

أى اذا سألك سائل عن علم أو مسألة فلا تزجره ولا تردّه بل علمه
كما علمك الله تعالى • ومقابل اغناؤه واعطائه المال قال تعالى :

« وأما بنعمة ربك فحدث »

أى أظهر ما انعم الله تعالى به عليك من المال وذلك بصرفه فيما
يجب عليك من نفقة الامل والعيال وترقيهم فى الحياة وبالانفاق فى
سبيل الله تعالى والتصدق به على الفقراء والمساكين والمحتاجين
والمعوزين • هذا وان هذه الواجبات ليست مختصة بالرسول صلى الله
عليه واله وسلم بل ان قهر اليتيم وظلمه حرام على كل انسان •
وانه من الكبائر المهلكات قال تعالى (أرايت الذى يكذب بالدين فذلك

الذى يدع اليتيم • وقال (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون فى بطونهم تاروا وسيصلون سعيرا) •

وكذلك ان نشر العلم واجب على كل أحد وان كتبه من الكبائر قال الرسول صلى الله تعالى عليه واله وسلم (من آتاه الله علما فكتبه ألجبه الله تعالى بلجام من النار •

كما وأن صرف المال واجب على كل مسلم لنفسه وأهله ولمن احتاج اليه من الفقراء والمساكين • قال : صلى الله تعالى عليه واله وسلم (لا يؤمن أحدكم بات شبعان وجاره جائع) وقال أيضا (ان الله جميل يحب الجمال) وقال أيضا (ان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده والاحاديث فى هذا الباب كثيرة جدا) •

فائدة

كان النبى صلى الله تعالى عليه واله وسلم اذا بلغ آخر والضحي كبر بين كل سورة وأخرى الى أن يختم القرآن فيسن لنا أن نكبر بعد تلاوة والضحي وأن نجعل سكتة بين القراءة والتكبير • وبين التكبير والابتداء بالسورة التالية • فكان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر شكرا على استئناف الوحى بعد الانقطاع وشكرا على هذه النعمة • ونعمة الرسول (ص) نعمة لنا فعلينا شكرها جعلنا الله تعالى من الشاكرين وغفر لنا أجمعين •

خاتمة

اختار الله تعالى أليُتم لمحمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لامور الاول ليعلم الناس أن اليتيم ليس منقصة فقد كان خير خلق الله تعالى يتيما •

الثانى ليعلم الناس أن العز والشرف والتربية الحسنى بيد الله تعالى فمن لم ير به الوالدان ومن لم يعيش فى كتف أب ولا أم جعله الله تعالى اعظم الناس شرفا وعزا وتربية واخلاقا وجعله قدوة للناس جميعا (ولكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا •

الثالث : ليتدرب الرسول من الطفولة على الاعتماد والتوكل على الله تعالى وحده دون غيره من العباد والمخلوقين ولهذا السبب نفسه توفى جده وزوجه الاولى وعمه أبو طالب والذين كان يعتمد عليهم وبذلك تم له التوكل على الله تعالى وحده •

الامر الرابع ليعتد الناس باليتامى ويكرمهم حيث انهم يشاركون خير خلق الله تعالى فى صفة اليتيم هذا والله تعالى أعلم •

١٧

سورة الشرح

مكية نزلت بعد الضحى وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

ورد فى سبب نزول هذه السورة روايات يتخلص منها أن الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أصابه وأصاب أصحابه عسر فحزن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بسبب ذلك فسلاه الله تعالى ووعد به أن هذا العسر سيزول فأنزل هذه السورة فقال تعالى :

« ألم نشرح لك صدرك »

الاستفهام لانكار وانكار النفى اثبات فالمعنى قد شرحنا لك صدرك ولذلك صح عطف الاخبار بالماضى المثبت عليه فى قوله تعالى

ووضعنا عنك الخ فى المراد بشرح الله تعالى صدر رسوله (ص) قولان :
 الاول هو أن الله تعالى افتتح قلبه الشريف وجعله مستعدا لقبول
 الوحي الالهي • وأفاض عليه أنوارا وملاء علوما ومعارف وحكمة •
 فأصبح كل ذلك سببا لحيرة الناس فيه ومعجزة تتلى الى يوم القيامة •
 القول الثانى • مارواه مسلم عن أنس رضى الله تعالى عنهما أن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم • أتاه جبريل عليه
 السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فشق عن قلبه فاستخرجه
 فاستخرج منه علة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله فى طست
 من ذهب بماء من زمزم ثم لأمه • ثم أعاد القلب الى مكانه • وجاء
 الغلمان يسمعون الى ظئره وهى حليلة السعدية • فقالوا ان محمدا قد
 قتل • فاستقبلوه وهو منتقع اللون وحكى لهم ماجرى قال أنس وقد كنت
 أرى أثر المخيط فى صدره هذا • ويجوز ان يراد المعنيان معا فإنه
 لاتناقض بينهما بل ان مفادهما واحد •

« ووضعنا عنك وزرك »

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم شديد الهم حيث
 كان حريصا قبل النبوة على اخراج الناس من الجهالة الى العلم ومن
 الفوضى الى النظام • ومن عبادة الاصنام الى عبادة الله الواحد
 الاحد • فكان يترجى دائما ان يريه الله تعالى منهاجا لاصلاح الناس
 وثقيف هذه الامة • فأورث ذلك ثقلا عظيما على نفسه فلما أوحى
 الله تعالى اليه هذا القرآن الكريم زال همه الذى كان على نفسه
 كحمل ثقيل ينقض ظهر حامله ولذلك قال تعالى :

« الذي أنقض ظهرك »

أى الثقل الذى أنقض ظهرك وتفسير بعض العلماء الوزر بالاثم لا يقبله ما ثبت من عصمة الانبياء عليهم السلام وكل ما قالوا بعد ذلك فى تأويل هذا الائم تكلف فلا حاجة الى اثبات الائم ثم تأويله فان هذا شىء عجيب فالمعنى الصحيح ما قلنا .

« ورفعنا لك ذكرك »

حيث جعلناك رسولا منا الى كافة الخلق بشيرا ونذيرا . وجعلنا طاعتك طاعتنا ومعصيتك معصية لنا . ثم بعدما ذكر الله تعالى هذه النعم التى انعم بها على رسوله من شرح صدره وملاء علومه ومعارف . ومن انقاذه من الحيرة . وايتائه منها مستقيما يقيم به حياة الامة والناس جميعا وهدايته الى صراط مستقيم بوحي هذا القرآن الكريم اليه . وجعله أشرف خلق الله تعالى وخاتم النبيين بعد أن كان كواحد من افراد أمته . وان جعل ذكره رفيعا حيث يقرن اسمه باسم الله تعالى فى الاذان والاقامة وعلى المآذن والمنابر وفى المحافل والمؤتمرات . وغير ذلك مما يدل على عظيم قدره وعلو شأنه . فبعد ان ذكر تعالى هذه النعم وانه لم يزل يخرج من المراحل العسرة . أعلمه بان عناية الله لم تتركه ورعايته لم تهمله بل انه سينقذه من هذا العسر أيضا فقال وجل من قائل .

« فان مع العسر يسراً . ان مع العسر يسراً »

ثبت فى قواعد اللغة العربية . أن الشىء اذا أعيد معرفا فالمراد به عين الاول سواء كان ذكر الاول منكرا كما قال تعالى (كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول) . فالمراد بالرسول الثانى عين الاول وهو سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام او كان

الاول معرفا أيضا كالعسر في هذه الآية الكريمة فالمراد بالعسر الثاني عين الاول . وأما اذا اعيد الشيء منكرا فالمراد به غير الاول سواء ذكر الاول معرفا مثل أن تقول بعث داري واستأجرت دارا فالمراد بالدار الثانية غير الاولى او ذكر الاول منكرا ايضا مثل يسرا في هذه الآية فالمراد باليسر الثاني غير الاول فعلى هذا يكون مع كل عسر يسران . ولذا قال الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حينما نزلت هذه الآية لن يغلب عسر يسرين . وهذا المعنى أولى من حمله على التكرير للتأكيد للحديث المار . ولان التأسيس خير من التأكيد . هذا . ثم بعدما عدد الله تعالى هذه النعم وذكر الرسول بها ووعدته بالنعم في المستقبل بالاتيان باليسر بعد العسر أمره بالشكر على ذلك فقال تعالى .

« فاذا فرغت فانصب »

اى اذا فرغت من موعظة الناس وارشادهم وتبليغهم ومشاكل أخرى (فانصب) اى فاتعب بعبادة الله تعالى .

« والى ربك فارغب »

اى وليكن رغبتك فى كل شىء من الموعظة والارشاد والعبادة وكل عمل الى الله تعالى وابتغاء وجهه ورضاه . وبذلك يتم الاخلاص الذى لا يقبل اى عمل بدونه وبه يصير كل عمل مشروع طاعة وعبادة لله تعالى ويثاب فاعله عليه . حتى ان العامل فى المعمل اذا قصد بعمله أداء واجب الاتفاق على نفسه وعلى اهله وصرفه ما ينتج فى ما يرضى الله تعالى فيكون عمله كله عبادة ويأخذ فى مقابله الاجر من الله تعالى فى الآخرة كما يأخذ الاجرة عليه فى هذه الدنيا . وهكذا فكل عمل يقوم به . الانسان من الاعمال المشروعة ينقلب عبادة

لله تعالى بالنية الصالحة وبالوجهة الموافقة للشرع الشريف شريعة الله تعالى . قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم : مامن مسلم يفرس غرسا او يزرع زرعاً فيأكل منه طير او انسان او بهيمة الا كان له به صدقة أو كما قال : وهكذا كل عمل من الاعمال المباحة التي تنفع الامة تكون عبادة مع النية الصادقة والوجه الصحيح الموافق للشرع .

(خاتمة)

في هاتين السورتين . الضحى والشرح يقف القارئ حائرا من عظمة الرسول الكريم (ص) ومنزلته عند الله تعالى فانه يرى أنه كلما أصابه هم او حزن او عسر يتداركه الله تعالى بالتسلية ويذكره بالنعم السابقة ويعده بالنعم اللاحقة ويخبره بان رعاية الله تعالى ليست بغافلة عنه ولا مهملة له وان الله تعالى لا يسلمه الى الضيعة والخسر والحرمان . بل لا يزال تعالى يرتقى به في المراتب العالية ويفيض عليه نعمة جليلة يجب الشكر عليها . كما وان في سورة الشرح معجزة حيث أخبرت بأن العسر يزول وأن من ورائه يسر كبير وقد وقع كما . أخبرت هذا . وان الاخبار بأن اليسر مع العسر يحتمل أنه كان خاصا بالرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ويحتمل أن يكون عاما واخبارا وبشارة لكل من وقع في عسر بأنه سيفرج عنه ويزول عسره ويأتى له اليسر من الله تعالى ويؤيد ذلك ما قاله الشاعر

اذا ضاقت بك الامر ففكر في ألم نشرح

ففسر بين يسرين اذا أبصرته فافرح

اللهم أزل عنا كل عسر وآتنا باليسر وفرج عنا وأدركنا بلطفك وكرمك يا ارحم الراحمين آمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على المولى محمد وعلى آله وأصحابه ومن اهتدى بهديهم وسلم أجمعين آمين .

سورة التين

مكية نزلت بعد البروج وهى ثمان آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

**والتين • والزيتون • وطور سينين وهذا البلد
الأمين •**

قال بعض المفسرين المراد بالتين هو الفاكهة المعروفة وباليوتون
مايمصر ويستخرج منه الزيت • اقسم تعالى بهما لكثرة فوائدهما •
الا أن هذا القول ليس بسديد لانه لا توجد مناسبة فى الجمع بين
هاتين الفاكهتين وبين هذين المكانين أغنى طور سينين ومكة المكرمة •
وان القرآن لا يجمع بين الاشياء بدون مناسبة بينهما فالاولى ما قال
البعض الآخر من ان المراد بالتين • طور تيناء وهو جبل فى فلسطين
سمى بهذا الاسم لكثرة شجرة التين فيه • وان هذا الجبل كان منبت
الانبياء ومهبط الوحى اليهم • والمراد باليوتون طور زيتاء وهو
ايضا جبل فى فلسطين سمي بهذا الاسم لكثرة شجرة الزيتون فيه
وهو ايضا منبت الانبياء ومهبط الوحى اليهم • والمراد بالطور طور
سيناء مهبط الوحى الى سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام
والبلد الامين هو مكة المكرمة مهبط الوحى على خير خلق الله محمد
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اقسم الله تعالى بهذه الامكنة
لقد يستها بنزول الوحى فيها على الانبياء والمرسلين وجواب القسم
قوله تعالى :

**لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم • ثم رددناه
أسفل سافلين • الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم
أجر غير ممنون •**

هذا ولكنه فى الحقيقة ان الله تعالى برهن بما اوحى فى هذه
الاماكن كلها على الانبياء والمرسلين • على أن الانسان خلق فى احسن
تقويم ثم يرده الله تعالى الى أسفل سافلين الا الذين آمنوا الخ •
فالمعنى ان ما اوحى من الله تعالى فى تلك الاماكن الى الانبياء
يشهد وينص على ان الانسان خلق فى احسن تقويم اى فى احسن
صورة فصورة الانسان احسن من كل مخلوق من مخلوقات الله
تعالى • لانه خلق مستويا ومعتدلا وان غيره من الحيوانات خلق
مكباً على وجهه • وقد أعطاه الله تعالى نبذة من صفاته كالعلم
والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والرضا والغضب وغير
ذلك • وان له مزايا واستعدادات لاتوجد فى الجن ولا فى الملائكة
ولذلك أمر الملائكة ان يسجدوا للانسان فالانسان احسن من كل
مخلوق •

روى أن رجلاً حلف بالطلاق الثلاث أن زوجه أحسن من البدر
فاحتار العلماء فى الفتوى بوقوع طلاقه او عدم وقوعه • الا أن أحد
العلماء أفتى بعدم وقوع طلاقه محتجاً بأن الانسان أحسن من كل
شيء ومن القمر والشمس أيضاً واستدل بهذه الآية التى تقول
(لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم) فوافق العلماء على فتواه
هذه •

« ثم رددناه أسفل سافلين »

أى رددنا الانسان بسبب سلوكه السيئ واعماله المنكرة الى مكان أسفل وأحط من كل سافل وهو جهنم .

« الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير

ممنون » .

أى لكن الذين آمنوا ايماناً صحيحاً وعملوا الاعمال الصالحات أى المحبوبة الى الله تعالى والمستحسنة حسب شريعته فانهم لا يردون الى أسفل سافلين ولا يدخلون جهنم بل لهم مقابل اعمالهم أجر غير مقطوع . وثواب لا ينتهى ولا يزول . وذلك بدخولهم دار الخلد ودار السلام وهى الجنة .

هذا . وأما من فسر أسفل سافلين بالشيب والهرم فغير مصيب حيث لا يصل كل انسان الى الشيب والهرم بل كثير منهم يموت قبل ذلك .

هذا . وقد مر تفسير هذه الآية مفصلاً فى سورة الانشقاق الا أنه من اللازم أن نشرح الايمان الصحيح ونبين ان الاعمال الصالحة ماهى وسيأتى ذلك فى سورة (العصر) ان شاء الله تعالى .

ثم بعدما ذكر الله تعالى الدليل النقلى الصادق على ان الانسان خلق فى أحسن تقويم ثم يرد الى جهنم دار العقاب وان الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم يدخلون الجنة ويكرمون فيها . خاطب الانسان الذى لا يؤمن بهذا الجزاء يوم القيامة فقال مستفهماً الاستفهام الوارد للتوبيخ والتكدير والتضليل .

« فما يكذبك بعد بالدين »

أى بعد أن ذكرنا لك هذه الدلائل على ثبوت الجزاء والثواب والعقاب وان ما أوحى فى هذه الاماكن على هؤلاء الانبياء ينص ويشهد ويدل على ذلك فما الذى حملك أيها الانسان بعد كل ذلك على ان تكذب (بالدين) أى بالجزاء من الثواب والعقاب اى ليس لديك أى حجة تحملك على هذا سوى الضلال والتمنت والاستكبار .

ثم بعد ذلك انتقل الله تعالى من الدليل النقلى الى الدليل العقلى المثبت للثواب والعقاب فقال تعالى :

« أليس الله بأحكم الحاكمين »

الاستفهام للانكار وانكار النفى اثبات فيكون المعنى ان الله تعالى أحكم الحاكمين وأعلامهم وارفعهم وان من البداهة أن كل حاكم يضع نظاما لمن هو تحت حكمه فيكرمهم على اطاعتهم لنظامه ويعاقبهم على مخالفته والانحراف عنه فاذا كان هذا شأن كل حاكم فكيف بالله تعالى وهو أحكم الحاكمين وملك الملوك فهل يدع الناس دون نظامه وشريعة كلا . بل انه وضع نظاما ويثيب المطيع له ويعاقب المنحرف والمخالف له . وحيث لا يوجد هذا الثواب والعقاب فى الدنيا لكل أحد فلا بد من ان يأتى يوم ينفذ فيه هذا الثواب والعقاب بالنسبة لكل أحد تحقيقا لعدالة الله وبهذه الطريقة يثبت وجود يوم الجزاء ومجيئه وانجاز الجزاء فيه . هذا ويسن للقارئ حينما قرأ هذه الآية أن يقول بعد سكتة بلى ونحن على ذلك من الشاهدين تصديقا لما قال تعالى وايمانا لما أخبر به والله تعالى أعلم .

« سورة العلق »

— مكية —

(وهى أول سورة نزلت من القرآن الكريم ، وآياتها تسع عشرة) فى الصحيحين عن السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : أول ما بدئ به رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة فى النوم • فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الغلاء فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه الليالى ذوات العدد قبل ان يرجع الى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى فاجاه الحق وهو فى غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال ما أنا بقارئ ، قال فأخذنى فغطنى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فأخذنى فغطنى الثانية حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال :

« اقرأ باسم ربك الذى خلق »

أى اقرأ بقدره ومعونه ربك الذى أوجد الخلق وخلق كل شىء فالذى قدر على أن يخلق الخلق كله ويخلق هذه المصنوعات كلها لتقدير على أن يقرئك ويعلمك القراءة • ثم ذكر من بين المخلوقات كلها ما هو أعجب وأشرف الموجودات وهو الانسان فقال :

« خلق الانسان من علق »

العلق جمع علقه وهى الدم المتجمد فى الرحمسمى بذلك لانها لو مسستها لعلقت بيدك ، هذا وان خلق الانسان يبدأ من التراب ثم من النطفة ثم من العلقه كما قال تعالى (فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه) «الحج» •

فلم خصص هنا هذا الدور من خلق الانسان بالذكر ؟ الجواب
لان الله تعالى خصص ذكر الانسان هنا لشرفه وتميزه عن سائر
الحيوانات وان العلة اول مبدأ تميزه من الحيوانات فان كلا منها
يكون من تراب ثم من نطفة ثم من العلة فيتميز الانسان من سائر
الحيوانات • حينما تتحول العلة الى المفضة الصالحة لتصوير الانسان
منها • فالذى خلق هذا الانسان العجيب لتقدير على أن يعلمك
القراءة • ثم بعد ما ذكر واثبت أن الله لتقدير على ان يعلمه القراءة
أراد ان يطمئنه على أنه يعلمه القراءة ، فان كون الله قديرا على
تعليمه القراءة لا يلزم منه أن يعلمه فلذا قال :

« اقرأ وربك الاكرم »

أى اقرأ فان ربك اكرم واكثر عطاء من كل أحد فبكرمه
وجوده هذا يقرئك ويعلمك القراءة •

« الذى علم بالقلم »

فمن كان من كرمه ان يعلم الناس بهذا القلم الجامد ، يعلمك
بهذا الكرم وبالمملك المرسل اليك لتعليمك وهو جبريل والمملك أعلى
من القلم فى التعليم • ومن كرمه انه •

« علم الانسان ما لم يعلم »

فيعلمك ما لم تعلم من القراءة وغير ذلك مما يوحى اليك ويلقى
فى قلبك من العلوم والمعارف والفيوضات الالهية التى تعجز بها
الناس وتشهد بأنك رسول من الله تعالى فالى ههنا اول ما نزل فقط •
ثم بعد ما ذكر الله تعالى أن كل شىء بيد الله تعالى وأنه هو
الذى خلق كل شىء وان كل ما عند الانسان من العلم او المال او

القراءة او غير ذلك كله من الله تعالى . أشار تعالى الى حال بعض من الانسان فانه حينما حصل له ثروة من المال او العلم او القراءة او أى متاع من أمتعة الدنيا ورأى نفسه غنيا ذا ثروة فانه يطنى ويعتقد بأن ذلك حصل له من عنده وبكسبه وسميه فقال : ردا لزعمه هذا .

« كلا ان الانسان ليطغى »

— كلا — أى ليس كما يزعم الانسان ولكن — ان الانسان ليطغى — ويتجاوز حده .

« أن رآه استغنى »

لانه علم بنفسه أنه صار غنيا وذا ثروة ومقدرة من أى ناحية فيعتقد أن ذلك من كسبه وسميه ويفتخر ويتباهى بذلك وينسى ويعصى ربه الذى أعطاه ما استغنى به .

« ان الى ربك الرجعى »

أى ان الى ربك يا محمد رجوع هذا النوع من الانسان فينتقم منه على هذا الطغيان ، ونسيانه نعمة ربه وشكره ، ذلك المنعم الكبير جل جلاله وان هذا النوع من الناس لكثير . وان سبب نزول قوله تعالى كلا الى آخر السورة ، وان كان فى حق أبى جهل فلا يضر عمومها لكل من وجد فيه هذه الصفات من يوم نزول القرآن الى يوم القيامة ، فان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص المورد كما هو مقرر فى علم الاصول ثم أشار الى مظهر من مظاهر طغيان الانسان الذى ظهر من أبى جهل حينما قال ان رأيت محمدا يصلى لا طئن رأسه فقال تعالى مشيرا الى هذا الطغيان فقال :

« رأيت الذى ينهى عبداً اذا صلى »

الاستفهام للتقرير أى قد رأيت وعلمت الذى ينهى عبداً وهو محمد اذا صلى الله تعالى ينهاء عن الصلاة فهذا مظهر من مظاهر الطغيان والاستغناء بالثروة والمال والعشيرة ثم أخبر تعالى بان هذا الطغيان بسبب ضلاله وعدم تقواه فقال :

« رأيت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى »

أى قد علمت أنه لو كان على الهداية والرشد والامر بالتقوى لما طغى هذا الطغيان ولما نهى رسول الله عن عبادة ربه تعالى ، ثم بعد ماذكر طغيان أبى جهل وتهديده رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم بوطأ رأسه ان رآه يصلى ، سلى الله تعالى رسوله فقال :

« رأيت ان كذب وتولى »

أى قد علمت أنه ان كذب بك وتولى عن الايمان بك الا ينتقم الله تعالى منه والا يعاقبه ثم هدده بوعيد شديد فقال :

« ألم يعلم بأن الله يرى »

مايفعل وما يقول وما يكيد ويدبر ضد رسول الله وضد هذا الدين دين الله تعالى وصراطه المستقيم ثم اكد تعالى الوعيد بقوله :

« كلا لئن لم ينته لنسفعاً بالناصية »

— كلا — أى فلينته من عمله هذا ومن كفره وكيده ضد الاسلام فبمزتى — لئن لم ينته عن هذه الاعمال •

— لنسفعاً — أى لناخذنه ، — بالناصية — فنجره الى نار جهنم وبئس المصير ثم علل جره بالناصية بقوله :—

« ناصية كاذبة خاطئة »

أى لان ناصيته كانت كاذبة مذنبه ثم أعلن الله تعالى الحرب بينه وبينه فقال :

« فليدع ناديه »

أى فليناد أهل مجلسه ليدافعوا عنه فأنهم لا يستطيعون من ذلك شيئا لأننا •

« سندع الزبانية »

فيجرونه ويسحبونه الى النار فلا يستطيع أحد ان ينصره أو ان يدافع عنه أو يشفع له ثم نبه تعالى رسوله على أن لا يطيعه فى نهيه آياه عن الصلاة فقال :

« كلا لاتطعه واسجد واقترب »

— كلا — أى لاتهتم بنهيه ووعيده — لاتطعه — فيما ينهاك عنه من الصلاة بل داوم على صلاتك • واسجد — لله تعالى وصل له — واقترب — منه بالصلاة والسجود له فانه يحميك ومن كيد هؤلاء الكفرة ينجيك ولا يضرك كيدهم شيئا وقد فعل ذلك حيث انتصر رسول الله ، وقتل أبو جهل فى حرب بدر شر قتلة وفى هذه الاية إشارة الى أن السجود سبب للاقترب من الله تعالى ورفعته منزلة العبد عنده ولذا قال الرسول صلى الله تعالى وسلم « أقرب ما يكون العبد الى الله وهو ساجد » أو كما قال •

— خاتمة —

ليس أبو جهل رجلا وجد فى زمان فراح وقتل بل الى القيامة وفى كل زمان يوجد آباء جهل ، من الناس يمتعون المسلمين ان استطاعوا من اتباع دين الله وتطبيق شريعة الله والعمل بكلامه والسير وفق نظامه الا انه يجب على المسلم أن يصمد ولا يطيعهم ويسجد لربه ويمعبه وينشر دعوته ونظامه فبذلك يقرب من الله تعالى ، وان الله تعالى يحميه ومن شر هؤلاء الاشرار ينجيه فليست هذه الآية خاصة بما دار بين الرسول وابى جهل ولا بزمانهما بل هو يخبر عن ما بين الاخيار والاشرار الى يوم القيامة من عداء سافر ووعد للمؤمنين بالنصر ان استقاموا ووعيد للاشرار ان لم ينتهوا فان العبرة دائما بعموم اللفظ فى الكتاب والسنة لا بخصوص الواقعة وسبب الورود فبشرى لك أيها المؤمن الصامد على عقيدة الله وياؤيلا للمنحرف عن دين الله والتابع لخطط الشياطين حفظنا الله تعالى منهم أجمعين آمين .

— سورة القدر —

الاصح أنها مكية نزلت بعد عبس

وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

« أنا أنزلناه في ليلة القدر »

أى أنا أنزلنا القرآن في ليلة القدر ، فالضمير راجع الى القرآن وأن لم يتقدم ذكره وذلك للعلم به ، فانه المنزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم ، وكذلك ان هذه السورة نزلت بعد عبس وقد ذكر فيها القرآن في قوله كلا انها تذكرة ، فمن شاء ذكره ، في صفح مكرمة — ووقعت بعد سورة العلق في المصحف وقد ذكر فيها القرآن ضمنا لان المراد بالمقروء في قوله اقرأ هو القرآن ، — في ليلة القدر — القدر بمعنى التقدير سميت ليلة القدر لانه فيها يقدر الله تعالى مايجرى في هذه السنة الى مثل هذه الليلة من السنة القادمة وذلك بدليل قوله تعالى في سورة الدخان « انا انزلناه في ليلة مباركة ، انا كنا منذرين فيها يفرق كل امر حكيم » قال ابن عباس في تفسير هذه الآية : اى يحكم الله تعالى امر الدنيا الى قابل في ليلة القدر ، ومعنى تقديره لذلك اعلامه الملائكة ليقوموا به والا فكل شىء مقدر في الازل في علمه تعالى . فالليلة المباركة هذه هي وليلة القدر سواء ومن الباطل مافسر بعض المفسرين الليلة المباركة بليلة النصف من شعبان معتمدا على بعض الاحاديث التى تشعر بذلك وان هذه الاحاديث كلها ضعيفة لايجوز الاعتماد عليها فانه لو كان كما يقولون لوقع التناقض فى القرآن اذ يخبر فى هذه السورة بأن القرآن

أنزل فى ليلة القدر وليلة القدر يجب ان يكون فى رمضان بدليل قوله تعالى فى سورة البقرة : « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن ، فلو حملنا الليلة المباركة على ليلة النصف من شعبان للزم ان يكون انزال القرآن فى شعبان فىكون متناقضا مع ما فى سورة البقرة ، ومن العجيب أن بعض التفسير قد مشى على ما يوجب هذا التناقض بدون تفكير وتحقيق فى الامر ، وقد ذكر للمقدر معان أخرى كثيرة كلها فى الحقيقة ترجع الى هذا المعنى فهذا المعنى هو الحق . هذا وان ليلة القدر كما ذكرنا ليلة من رمضان بدليل آية البقرة السابقة وبدليل احاديث كثيرة وردت فى بيان وقتها وبيان فضلها نذكر بعضا منها . أما ماورد فى بيان وقتها ، قال فى التاج الجامع للاصول فى احاديث الرسول عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبى صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم يجاور (أى يعتكف) فى العشر الاواخر من رمضان . ويقول تحروا ليلة القدر فى العشر الاواخر من رمضان . رواه الشيخان والترمذى - وفى نفس المرجع ، وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رجالا من اصحاب النبى أروا ليلة القدر فى المنام فى السبع الاواخر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم : أرى رؤياكم قد تواطئت فى السبع الاواخر فمن كان يتحرىها فليتحرها فى السبع الاواخر - رواه الخمسة الا الترمذى - وايضا عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وصحبه وسلم قال . تحروا ليلة القدر فى الوتر من العشر الاواخر من رمضان - رواه الشيخان والترمذى - وتوجد احاديث كثيرة غير ما كتبنا ، وفى ما كتبنا كفاية سيما وانه لو لم يكن أى حديث من هذا الباب لكفى آية البقرة للمعلم بأن ليلة القدر فى رمضان وذلك

بانضمامها الى سورة القدر ، وتكفى أيضا للنص على تفسير الليلة المباركة في آية الدخان بليلة من ليالي رمضان وهي ليلة القدر الا أن التقليد الاعمى والاعتماد على كل ما روى او كتب دون التحقيق . لمن اكبر المهالك والاسباب الموقعة للناس في الخطا المبين .

وأما ماورد في ليلة القدر . قال في التاج عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال : « من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه » رواه الخمسة ، وروى في هذا الباب أيضا احاديث كثيرة اكتفينا بهذا الحديث خوف الاطالة ولانه يكفى في فضل هذه الليلة ما قال تعالى :

« وما أدراك ما ليلة القدر »

الاستفهام للتعظيم وكان ليلة القدر لعظم فضلها حتى الرسول لا يدري مقدار عظمتها حقيقة ثم بين الله تعالى فضلها فقال :

« ليلة القدر خير من ألف شهر »

أي العبادة في ليلة القدر خير من العبادة في ألف شهر ليس فيه ليلة القدر ، فليلة القدر أفضل من ألف شهر وأعطى هذه الليلة لامة محمد خاصة كما صرح بذلك ما رواه التاج عن الامام مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أنه أرى أعمار الناس قبله او ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصر اعمار أمته الا يبلغوا من العمل ما يبلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله - أي له ولايته - ليلة القدر خير من ألف شهر ثم وصف الله تعالى بركات هذه الليلة وفيوضاتها وما فتح الله تعالى لامة محمد في هذه الليلة من الخير فقال تعالى :

« تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر »

أى تنزل الملائكة وتأتى من السماء الى الارض ويأتى جبريل معهم فى هذه الليلة ليعبدوا ويصلوا ويسجدوا مع المسلمين وليؤمنوا على دعواتهم فى هذه الليلة ونزولهم - بأذن ربهم - فالله يأذن لهم فى ذلك النزول والاجتماع بالمسلمين فى العبادة - من كل أمر - فى معنى هذه الفقرة من الآية الكريمة ذهب المفسرون مذاهب شتى وتكلموا فيها معانى كثيرة لم أستطع ان أختار مما رأيت شيئاً والذي أرى أن المعنى منقطعين من كل أمر وشغل سوى العبادة فى هذه الليلة مع المسلمين كما يؤذن بذلك قوله بأذن ربهم فان الذى يأخذ الاجازة لمدة معينة يترك فى تلك المدة الاشغال المنابة اليه ويشغل باشغال يريده هو غير اشغاله الرسمية .

« سلام هى حتى مطلع الفجر »

- سلام - أى رحمة هذه الليلة وبركات من الله تعالى تنزل على من اشتغل بعبادته وأتاب اليه ودعاء فى خلوته او جلوته وعبيده حسب طاقته وقوته وتدوم هذه الرحمة حتى مطلع الفجر . وان رحمة الله تعالى وان كانت موجودة فى كل وقت وكل زمان وليل نهار الا ان المراد بهذه الرحمة الموجودة فى ليلة القدر رحمة خاصة غير مافى سائر الاوقات والله تعالى أعلم .

- تنمة -

اخفيت ليلة القدر فى العشر الاواخر من رمضان ليحى المسلمه الليالى العشر كلها كما أخفى كثير من الاشياء لهذه الحكمة .

- الاول : أخفيت ساعة الاجابة فى يوم الجمعة ليشتغل المسلم
بالعبادة والدعاء يوم الجمعة كله .
- الثانى : أخفى العمل الذى ينجو به المسلم من الاعمال الصالحات
ليعمل المسلم الاعمال الصالحة كلها .
- الثالث : أخفى العمل الذى يهلك به المسلم من بين الاعمال
المحرمة ليجتنب المسلم كل عمل محرم .
- رزقنا الله تعالى بركات ليلة القدر ونيل شرف ساعة الاجابة يوم
الجمعة واداء العمل المنجى والاجتناب عن الخصلة المهلكة وحفنا برحمته
وادخلنا فى جنته آمين .
- والحمد لله رب العالمين وصلى الله على النبى محمد وآله اجمعين
الى يوم الدين .

سورة البينة

مدنية نزلت بعد الطلاق وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

**لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين
منفكين حتى تأتاهم البينة •**

اعلم ان اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى كانوا قبل بمئة
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يؤمنون بمجيبىء محمد (ص) وكانوا
يؤمنون به حسب صفاته الموجودة فى التوراة والانجيل وحسب ما اخبر
به كتبهم واحبارهم ورهبانهم كما قال تعالى فى سورة البقرة (الذين
آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون
الحق وهم يعلمون) • والمعنى ان الذين آتيناهم الكتاب من اليهود
والنصارى يعرفون محمدا بأنه هو النبى الموعود والموصوف فى التوراة
والانجيل وان جماعة منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون فلا يؤمنون به
بنفيا وظلما واستكبارا وعنادا •

سئل عبدالله بن سلام عن هذه الآية وكان من كبار اُخبار اليهود
واسلم • فقال : والله انى لاعرفه اكثر من ابنى لان أم ابنى يحتمل
أنها خانتنى فليس هو ابنى • ولكن الصفات والعلامات الموجودة فى
رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم • لاتحتمل التخلف أبدا عما
هو مكتوب فى التوراة •

وقالت أم المؤمنين صفية بنت حبيب بن اخطب رئيس بنى النضير
من اليهود فى المدينة قالت كان أبى وعمى يحيانى كثيرا فكانا لا يريانى

أحد منهما الا أخذنى وضمنى الى صدره وقبلنى . فحينما سمعنا
بقدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم الى قبا وانتشر
خبره بين الناس . كان الناس يذهبون اليه جماعات وفرادى فرأيت
أبى وعى انطلقا صباح يوم الى قبا ولم يرجعا الى أن جاء وقت
العصر فلما قدما ذهبت ووقفت امامهما فلم يلتفت أحد منهما الى
ورأيتهما كأنهما يميلان يمينا وشمالا من التعب فسمعت عنى يقول
لابى أليس هو هو أى اليس محمد هو الموصوف فى التوراة قال بلى
قال له فما رأيك قال والله أعاديه حتى أموت .

وأیضا كان بين الاوس والخزرج ويهود المدينة أيام وحروب
فكانت اليهود تقول لاعدائهم المشركين وهم الاوس والخزرج : قد اظل
زمان نبى يخرج بتصديق ما قلنا - فنقتلكم معه قتل عاد وارم .
وفى رواية كانوا اذا داهمهم عدو يقولون : اللهم انصرنا بالنبى
المبعوث آخر الزمان الذى نجد صفته فى التوراة . فكانوا ينصرون .
وهذا ما اخبر الله تعالى به فى سورة البقرة فقال وعز من قائل .
ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل
يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلمنة الله
على الكافرين .

وكذلك كان النصارى يؤمنون به حسب مارأوا من صفاته
الموجودة فى الانجيل والتوراة وحسبما أخبرهم سيدنا عيسى كما قال
تعالى فى سورة الصف . . واذ قال عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل
انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى من التوراة ومبشرا برسول
يأتى من بعده اسمه أحمد . وكذلك كان مشركو مكة يعلمون
ويؤمنون بمجىء هذا النبى حسب مابقى فيهم بقية من دين سيدنا

ابراهيم وسيدنا اسماعيل عليهما السلام وأنهما دعوا من الله تعالى وقالوا : (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم) وكانوا أيضا يسمعون ذلك من أحبار اليهود حيث كان بينهم تزاور وصلة لان طريق تجارتهم الى الشام كانت تمر بالمدينة وكانوا ينزلون عليهم . ولذلك حينما بدأ الرسول بالوحى ورجع الى السيدة خديجة منتقما لونه خائفا قالت له خديجة أرجو أن تكون نبي هذه الامة . وكذلك قال له ورقة بن نوفل حينما قص عليه مارأى فى غار حراء . فتبين مما ذكرنا سابقا أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى كانوا متفقين مع المشركين ومؤمنين بهذا النبى وبمجيئه وبصفاته التى كانت تشخصه والتى كانت موجودة فى التوراة والانجيل فلم يكونوا منفكين عن هذا الايمان حتى جاءهم الرسول بالبينة الباهرة والصفات التى كانت تطابق مافى التوراة والانجيل . فلما جاءهم كفروا به بنفيا وحسدا واستكبارا وعتوا .

فمعنى الآية لم يكن الذين كفروا بمحمد من أهل الكتاب والمشركين منفكين عن الايمان بمحمد (حتى تأتيهم البينة) اى حتى أتتهم الحجة الواضحة والبرهان الساطع . وهو محمد الذى جاء بصفاته المثبتة فى التوراة والانجيل وبالمعجزات الباهرة وبالقرآن الذى هو اكبر معجزة واكبر بينة على نبوته ورسالته . ثم فسر الله تعالى البينة التى أتتهم فقال :

رسول من الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة

فبين الله تعالى أن البينة التى أتتهم هى (رسول من الله) وهو محمد صلى الله تعالى عليه واله وسلم (يتلو عليهم صحفا مطهرة)

خالية من اللغو والباطل ومن تدخل الشياطين فيها مثل ماكانوا يتدخلون فى أخبار الكهنة والساحرين (فيها) أى فى تلك الصحف (كتب قيمة) أى أحكام مستقيمة عادلة وأخبار صادقة ودلائل واضحة تدل كل ذلك على أنها من الله تعالى وليست من البشر ولا من الجن .

(وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جأتهم البية)

أى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب فيما بينهم وهم اليهود والنصارى فأمن بعضهم بمحمد وكفر بعضهم به لم يتفرقوا هذه التفرقة (الا من بعد ما جأتهم البينة) أى الا من بعد ما جأتهم الحجة الواضحة على أن محمدا هو الذى أخذ عليهم العهد فى التوراة والانجيل على أن يؤمنوا به وينصروه ويعزروه كما ذكر الله تعالى هذا العهد فى سورة آل عمران بقوله (واخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى قالوا أقرنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين .

ذكر الله تعالى اولا تفرقهم مع المشركين وذكر هنا أيضا لبيان تفرقهم فيما بينهم فان منهم من آمن بمحمد ومنهم من كفر به وليربط به قوله . .

(وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة .

أى وما أمروا فى دين محمد بشىء غريب بل أمروا بما هو من صميم دينهم وهو أن يعبدوا الله وحده (مخلصين له الدين) فلا يشركوا

به شيئاً فى العبادات (حنفاء) أى مائلين عن الباطل الى الحق وعن
الشرك الى التوحيد ومن الضلال الى الصراط المستقيم وأن يقيموا
الصلاة ويمطوا الزكاة (وذلك) الذى أمروا به هو (دين القيمة) أى
دين الملة القيمة المستقيمة على الحق والمجتنبية عن الباطل او المعنى هو
دين المكتيب القيمة السابقة فكان من الواجب عليهم أن يتسابقوا الى
الايمان به حيث انهم أهل كتاب وعلم . فكانوا يعلمون حقيقة
مايدعو اليه الرسول وحقية رسالته وان مايدعو اليه ليس غريباً بل
هو من صميم دينهم وما يدعو اليه التوراة والانجيل الا أن الحسد
يعمى ويصم فلم يؤمنوا لذلك فباءوا بغضب من الله تعالى كما قال
فيهم فى سورة البقرة .

**بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله
بغيا أن ينزل من فضله على من يشاء من عباده فباءوا
بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين .**

أو نقول أريد بتفرقهم هنا تفرقهم فى دينهم وانحرفهم عنه بعد
ماجاءهم انبيائهم بالبينات وبينوا لهم كل شىء ووضحوا لهم فبعدما
جاءتهم البينة هذه تفرقوا واختلفوا وانحرفوا عما جاء به أنبيائهم كما
قال تعالى فى سورة آل عمران .

**ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعدما
جاءتهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم .**

هذا . ثم بعدما ذكر الله تعالى حال أهل الكتاب والمشركين من
الضلال والكفر والانفكاك عن الحق الذى كانوا يعترفون به ذكر تعالى
ما أعد لهم مقابل ذلك من العذاب يوم القيامة فقال :

ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين فى نار جهنم خالدين فيها اولئك هم شر البرية •

اى ان الذين كفروا بمحمد وبما جاء به محمد من الاسلام سواء كانوا (من اهل الكتاب) او من المشركين كلهم فى نار جهنم يوم القيامة خالدين مؤبدين فيها (اولئك) الذين كفروا بالاسلام ورسوله (هم شر البرية) اى شر من كل المخلوقات • فهم شر من الانعام قال تعالى (اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا) لان الانعام لم تكلف يدين ولا احكام ولم يوهب لها العقل الذى هو مدار التكليف ولكن هؤلاء وهبهم الله تعالى العقل وكلفهم حسب عقولهم فأنحرفوا وضلوا وعملوا ما يخالف العقل والوجدان والضمير • ونبههم الله تعالى بارسال الرسل والشرائع فلم ينتبهوا او انتبهوا الا أنهم خالفوا ولم يؤمنوا بغيرها وعتوا واستكبارا فهم اذا شر من الانعام واصل سبيلا • وكذلك هم شر من كل دابة تدب على الارض لنفس العلة والسبب الذى ذكر فى شريعتهم من الانعام قال تعالى :

ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون •

ولا ينافى هذا ما قال تعالى فى سورة الاسراء •

ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر
ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا
تفضيلا •

لان المراد بالتكريم والتفضيل فى هذه الآية هو تكريم الله تعالى وتفضيله بنى آدم بانعامه عليه هذه النعم فحينما لم يقابل الانسان هذه

النعم وهذا التكريم والتفضيل بالشكر لله تعالى والايمان به وبرسله
وباتباع شريعته فيكون شر خلق الله تعالى فى الآخرة وعند الله تعالى
وأما من شكر الله تعالى على هذه النعم وهذا التفضيل والتكريم فآمن
به وبرسوله واتبع شريعته ونفذ أوامره فيكون خير خلق الله تعالى
كلهم كما قال تعالى :

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية •

فالمؤمن المستقيم على ايمانه والعامل بأمر الله تعالى والتابع
لشريعته هو (خير البرية) أى خير من كل ما خلقه الله تعالى • لان
البرية أصلها بريئة فعيلة بمعنى مفعولة أى مبروثة مشتقة من برئ
أى خلق ومنه أشق البارئ اسماً لله تعالى أى الخالق فيدخل فى
البرية كل ما خلقه الله تعالى فتفيد الآية أن المؤمن الصالح أفضل من
الملائكة لان الملائكة داخلة فيما خلقه الله تعالى ايضا وهذا هو الحق
فان مذهب أهل الحق والسنة والجماعة أن رسل البشر أفضل من رسل
الملائكة ورسل الملائكة أفضل من عامة البشر وعامة البشر افضل من
عامتهم هذا وقد حققنا هذه المسئلة بأدلتها فى رسالتنا (القول المنصف)
فى تفسير سورة يوسف عند قوله تعالى :

وقلن ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم

ثم بعد أن ذكر الله تعالى خيرية المؤمنين العاملين للصالحات من
كل المخلوقات • أراد ان يذكر ما أعد لهم من الثواب يوم القيامة •
فقال تعالى :

**جزائهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن
خشى ربه .**

أى جزاء هؤلاء المؤمنين (عند ربهم) أى يوم القيامة (جنات عدن)
أى بساتين (عدن) والعدن بمعنى الإقامة أضيفت الجنات اليها لان من
دخلها أقام فيها ولا يخرج منها . قال تعالى : (ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يفتنون عنها حولا .
سورة الكهف .

ف هناك إقامة دون ارتحال وبقاء دون زوال وحياة دون موت (تجرى
من تحتها) أى من تحت أشجارها (الأنهار) الجداول لتستقى منها
دون ان يتعب المؤمن فى سقيها أو المراد بالأنهار نهر العسل ونهر
اللبن ونهر الخمر الطاهرة ونهر الماء العذب الزلال او المراد كلا
المعنيين حيث لاتضاد بينهما ولا مانع من ارادتهما .

« خالدين فيها أبداً »

أى مقدرا خلودهم فيها أى فى الجنات فخالدين حال من هم فى
قوله تعالى (جزائهم عند ربهم جنات عدن الخ) لانه فى المعنى نائب
الفاعل اذا لتقدير يجزون عند ربهم . وحيث ان زمان الجزاء غير
زمان الخلود ويجب فى الحال ان يتعد زمان الفعل والحال فلذا يقال
المعنى يجزون جنات مقدرا خلودهم فيها فرمان الجزاء وتقديرالخلود
واحد وبذلك صح أن يكون خالدين حالا ويقال لمثل هذا الحال الحال
المقدرة . (أبدا) أى الى الابد والابد معناه لانهاية له أى مؤبدين
فيها لا نهاية لخلودهم ومكثهم فيها . وعلل الله تعالى هذا الجزاء فكأنه

قيل ولماذا جزاؤهم لله تعالى هذا الجزاء فقال تعالى (رضى الله عنهم)
 أى لان الله تعالى رضى عنهم بسبب ايمانهم الصحيح الكامل والاعمال
 الصالحات التى قاموا بها فلذلك أنعم عليهم بهذا الثواب الجزيل
 (ورضوا عنه) أى ورضى المؤمنون عن الله تعالى بسبب هذا الجزاء
 والتكريم (ذلك) أى ان هذا الجزاء وهذه الدرجة لمن فقال تعالى :
 (لمن خشى ربه) فاطاعه وما عصى وان أخطأ او جهل ثاب اليه
 وتضرع واستغفر ودعا حيث آمن بكتابه وخاف من عقابه وترجى جميل
 ثوابه جعلنا الله تعالى منهم أجمعين برحمته وهو ارحم الراحمين وصلى
 الله تعالى على المولى محمد وعلى آله واصحابه وأمتة اجمعين واخر
 دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

سورة التوبة

« سورة الزلزلة »

مدنية نزلت بعد النساء وآياتها ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم

إذا زلزلت الأرض زلزالها • وأخرجت الأرض
أثقالها وقال الإنسان ما لها • يومئذ تحدث أخبارها •
بأنك ربك أوحى لها • يومئذ يصدر الناس أشتاتا •
ليروا أعمالهم • فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره • ومن
يعمل مثقال ذرة شراً يره •

(إذا زلزلت الأرض زلزالها) أى إذا حركت الأرض الحركة
الشديدة التى تليق بها وهى الاضطراب الذى يحدث فى الأرض عند
النفخة الثانية التى يكون عندها أحياء الاموات وخروجهم من قبورهم
كما قال (وأخرجت الأرض أثقالها) أى إذا أخرجت الأرض ولفظت
الاثقال التى دفنت فيها من الاموات والكنوز (وقال الإنسان ما لها)
أى وقال الإنسان من الدهشة التى تصيبه والحيرة التى تستولى عليه
مالها أى شىء حدث للأرض فاضطربت هذه الاضطراب الشديدة
ولفظتنا من بطنها (يومئذ تحدث أخبارها) يومئذ : بدل من إذا
زلزلت أى يوم إذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت ... الخ فالعامل
فى إذا زلزلت وفى يومئذ قوله تحدث أى فى ذلك الوقت أى وقت أن
زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت أثقالها وسأل الإنسان مالها تحدث
الأرض أى تتكلم وتنطق وتحكى أخبارها التى وقعت على ظهرها فتشهد
على كل إنسان بما عمل عليها من خير أو شر ومنها كان قائلاً يقول :

كيف تتكلم الارض وهى جماد فيقول تعالى (بأن ربك أوحى لها) أى تتكلم بسبب أن ربك أنطقها وأمرها بالاخبار عن هذه الحوادث التى عملت عليها وهذه من معجزة القرآن فإنه قد أخبر قبل أربعة عشر قرنا بأن الارض تتكلم وهى جماد ويأتى العلم الحديث ويثبت فى الآونة الاخيرة جدا بأن كل شىء يتكلم وقد صدق العلم القرآن الكريم حينما يقول (وان من شىء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) فاثبت ان كل شىء له كلام يتكلم بعضه مع بعض هذا وان لكلمة الوحى عشرة معان ذكرناها فى تفسير سورة يوسف منها الانطاق كما هنا - (يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم) أى فى ذلك الوقت يخرج الناس ويذهبون الى الموقف جماعات متفرقة حسب العقيدة والعمل فمنهم راكب ومنهم ماش ومنهم أسود الوجه ومنهم أبيض ومنهم كافر ومنهم مؤمن ومنهم منافق ومنهم عاص ومنهم مطيع (ليروا أعمالهم) أى يذهبون الى الموقف ليعرض عليهم أعمالهم (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) أى فمن يعمل بقدر أصغر ما يكون الشىء وقد كان يعبر عنه بمثقال ذرة ويعبر عنه أيضا بالجزء الذى لا يجزء لصفه وهو الذى لا ينقسم ولا يرى الا بالميكروسكوب (خيرا) أى من الخير (يره) ويطلع عليه مسجلا له فى دفتر أعماله ولا ينقص منه شىء (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) فلا يترك من شره شىء بل يسجل عليه كل ما عمل من شر ويراه ويطلع عليه فى ذلك اليوم فى سجل أعماله دون زيادة او نقصان وهذه هى مرحلة عرض الاعمال وليست مرحلة الحساب والوزن والجزاء حتى يقال ان معناه يرى جزاءه ان خيرا فثواب جزيل وان شرا فعذاب وبيل ثم تأتى بعد هذه

المرحلة مرحلة الوزن والحساب فاما الكافر فلا حساب له ولا يوضع له ميزان وانما يعرض عليه أعماله الخيرية للتحرر فقط حيث ان له اعمالا حسنة لو كان مؤمنا لاستفاد منها الا أنه حرم من الاستفادة منها لكفره وعدم إيمانه فيزيد بذلك حسرته ويزداد حزنه وندامته وقد ثبت ما قلنا في آيات كثيرة لاختفاء فيها ولا غموض .

١ - قال تعالى (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا . ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) سورة الكهف .

٢ - وقال تعالى (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون . مثل ماينفقون فى هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون) سورة ال عمران .

٣ - قال تعالى (وقدما الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) سورة الفرقان والايات التى تصرح بذلك كثيرة ومن العجب أن بعض المفسرين مثل الشيخ محمد عبده ومن سار على نهجه رحمهم الله تعالى أولوا هذه الآيات كلها لبعض أخبار لاقطع بصحتها وان صحت فهى من خبر الاحاد ولا يمكن معارضة القرآن بها فنؤول هذه الآيات القطعية لها وما أدرى ما الذى حملهم على تأويل هذه الآيات واثبات الثواب للكافرين فى الدار الآخرة مخالفين لكل المفسرين فان حملهم على هذا الترحم بالانسان فالله أرحم وان حملهم العدل فالله أعدل والعدل يقضى بحرمانهم حيث لم يعملوا لله ولذلك اليوم فيجب الوقوف عندما نطق به القرآن الكريم وعندما يحكم الله الحكيم . وأما

المؤمنون فبعد هذا المرحلة وعرض الاعمال يوضع لهم الميزان فان زادت حسناتهم سيئاتهم او ساوتها فلهم الجنة دون عذاب وان نقصت حسناتهم سيئاتهم فيساقون الى النار الى ان يتطهروا من هذه السيئات فيخرجون منها الى الجنة فلا مؤمن يكون مخلدا في النار وانما الخلود للكافرين وهذا مصداق قوله صلى الله عليه وسلم (من قال لا اله الا الله دخل الجنة) اى ان اجلا او علجلا وهذا حسب قاعدة عدل الله تعالى واما المغفور عن بعض ومحو خطاياهم دون سبب او يشفاعة نبي او ولي او صالح فهو داخل في قاعدة الفضل والله ان يعمل بمعدله او بفضله وهو يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

كاننى الارض ارى وما بها	تعظمت وزلزلت اركانها
وفجرت بقوة الياى القدير	فقدت اثقافها اثقافها
فانبهر الانسان فى تعجب	تساءلوا من بعضهم ماذا بها ؟
تجيبهم وهى التى لاتنطق	فربك الكريم قد اوحى لها
قد جاء يوم فيه ربى يبهر	يومئذ تحدث اخبارها
فيا الهى اربنا اعمالنا	خيرا وكفر شرها اوزارها
فمالنا من ذرة قد حسنت	من الخلاق زانها شرارها
ان «حسينا» دام عنها يرتجى	حسن الغتام والرضا قد زانها

ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير الامة
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير الامة
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير الامة
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير الامة

سورة العاديات

مكية نزلت بعد العصر وآياتها احدى عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

والعاديات ضبحاً • فالموريات قدحاً • فالمغيرات

صبحاً • فآثرن به نقعاً • فوسطن به جمعاً •

(والعاديات ضجاً) أقسم الله تعالى بالمطايا من الخيل والبغال والحمير والابل التي تعدو أى تسرع فى مشيها فتضج ضجاً والضج هو الصوت الذى يخرج من صدر المطية عند السرعة فى المشى (الموريات) أى التى تورى أى تشعل النار حينما تسرع فى المشى فتقدح لما تضرب بحوافرها الاحجار والحصى (قدحاً) ضرباً شديداً فتخرج من بين الحوافر والاحجار نار من شدة الاحتكاك (المغيرات) أى التى تسرع فى المشى (صبحاً) وقت الصباح لان اكثر الاسفار تبدأ بها وتسرع فى المشى فيها فى وقت السحر (فآثرن به نقعاً) أى فتركن وراءهن بشدة العدو (نقعاً) غباراً (فوسطن به جمعاً) أى فوقعن بهذا العدو السريع وسط جمع من العدو عند الجهاد او وسط جمع من الاقوام عند التجارة والسير وراء الكسب وتحصيل الارزاق • أقسم الله تعالى بهذه الاشياء على قوله :

ان الإنسان لربه لكنود • وانه على ذلك لشهيد •

وانه لعب الخير لشديد •

(ان الانسان لربه لكنود) أى ان الانسان ينعم ربه لكفور وجعود أى غير شاكر لها هذا فى الظاهر الا أنه فى الحقيقة استدل تعالى

واحتج بهذه الاشياء على كفران الانسان لنعم الله تعالى وعدم شكره
 عليها فكانه قال تعالى : ان خلق الله تعالى لهذه الدواب التي تسير
 بالانسان فتمدو به تضج في ذلك السير الشديد ضبعا وتضرب
 بحوافرها في شدة العدو الحصى والاحجار فتورى النار منها وريا
 وتذهب وتمدو في الصباح المبكر حيث شاء راكبها فيتركز وراءه من
 من سرعة السير غبارا فيدخلن بهذا العدو جمعا من الناس للجهاد أو
 للتجارة أو غير ذلك من حوائج الانسان فخلق الله تعالى لتلك الدواب
 وهى من النعم التي انعم بها على عباده مع انحراف الناس عن دينه
 وابتعادهم عن شريعته وخوضهم في المعاصي يشهد ويدل على ان الانسان
 لكنود اى لكفور غير شاكر لنعم الله تعالى وان الانسان نفسه يشهد
 بذلك كما قال تعالى (وانه على ذلك لشهيد) ان حال الانسان وتصرفاته
 يشهد بذلك فان الشكر عبارة عن استعمال نعم الله تعالى فيما أباح
 له أن يستعملها فيه وان الكفران هو استعمال النعم فيما حرم تعالى
 أن تستعمل فيه واكثر ما يستعمل الانسان ما وهبه الله تعالى من المال
 والقوة وغير ذلك مما لا يحصى من النعم هو فى غير ما أحل الله تعالى
 أن يستعملها فيه وسبب ذلك كله هو حب الدنيا والجاه والمال كما قال
 تعالى (وانه لحب الخير الشديد) أى انه لحب المال لشديد حرصه
 فيرتكب المحرمات ويصرف نعم الله فى غير ما وهبت هى له كل ذلك
 لأجل حب المال وحب الجاه وكل ذلك من الدنيا فقد صدق من قال
 (حب الدنيا رأس كل خطيئة) ثم زجره الله تعالى على هذا الحب
 المفرط والذي يسوقه الى الشر ووبخه من عاقبة ذلك فقال مستفهما
 استفهام توبيخ وتنكيل وتضليل .

أفلا يعلم اذا بعث مافي القبور • وحصل مافي الصدور • ان ربهم بهم يومئذ لخبر •

(أفلا يعلم اذا بعث مافي القبور) أى الا يعلم انه اذا بعث
وأحى من فى القبور من الاموات (وحصل مافي الصدور) اى كشف
مافي الصدور من الاعمال والعقائد والنيات (ان ربهم بهم يومئذ
لخبر) أى ان ربهم لخبر باعمالهم وعقائدهم ونياتهم وسرهم وعلاانيتهم
فيجازيهم على ذلك ويعاقبهم على كفرانهم لنعم الله وانحرافهم عن منهج
الله تعالى خصص الله تعالى خيريته بهم فى ذلك اليوم مع أنه خير بهم فى كل
وقت لان الاخبار بالخيرية ليس معناه أنه خير بل المراد يجازيهم ويعاقبهم
حسب خيريته وذلك الجزاء فى ذلك اليوم لا فى الدنيا • فأمثال هذه
الآيات وعد للمؤمنين بأن الله تعالى سيثيبهم حسب علمه بأعمالهم
ووعيد للكافرين بأن الله تعالى يعاقبهم على اعمالهم التى لا تخفى
عليه شىء منها، أو لانه فى ذلك اليوم يعترف كل انسان بخيريته ولكن
فى الدنيا ليس كذلك فانه يوجد من الناس من لا يؤمن به فضلا عن
أن يؤمن بخيريته أو أريد المعنيان كلاهما حيث لا تنافى بينهما والله
تعالى أعلم •

سورة القارعة

مكية نزلت بعد قريش وآياتها احدى عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

القارعة • ما القارعة • وما أدراك ما القارعة •
يوم يكون الناس كالفراش المبثوث • وتكون الجبال
كالعهن المنفوش •

(القارعة ما القارعة) القرع : الصوت الشديد لانه يقرع أى يضرب الاذان ويؤلها فالقارعة هى الحادثة التى تقرع الاذان وهى صوت حدوث القيامة والتاء اما للاسمية او لانها صفة الصيحة التى ينهدم بها الكون ويموت بها كل ذى روح فالقارعة مبتدأ وما مبتدأ ثان والقارعة خبره والجملة خبر للقارعة فالمعنى القارعة ماهى وضع المظهر موضع المضممر لشدة الاهتمام وهذا الاستفهام للتهويل والتعظيم فالمعنى القارعة شىء عظيم وهائل جدا ثم قال (وما أدراك ما القارعة) لزيادة انتهيل اى ما الذى أعلمك أياها المخاطب ماهى القارعة انها ليس مما يدرى كنهه الا من وجده ووقع فيه ثم بينه الله لا بكنهه بل ببعض مايقع فيه فقال (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) أى كالفراش المتفرق المنتشر من الحيرة والدهشة لا يدرى أين يذهب وأين يأوى وأين مصيره وأين مستقره (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) أى كالقطن او الصوف المندوف يضربها الرياح فتزول وتصبح هباء منثورا فبعدما ذكر تعالى شدة ذلك اليوم كان سائلا يسأل فماذا يكون مصير الناس وقتئذ فقال تعالى :

فأما من ثقلت موازينه • فهو فى عيشة راضية •
وأما من خفت موازينه • فأمه هاوية • وما أدراك
ماهية • نار حامية •

أى يكون الناس قسمين قسم ميزانه ثقیل بالايمان والاعمال
الصالحات وقسم ميزانه خفيف منها فأما من ثقلت موازينه بالاعمال
الصالحات والايمان ففى عيشة راضية أى فى حياة ومعيشة راضٍ منها
صاحبها استندت الرضا الى العيشة مع أنه صفة صاحبها مجازاً او
المعنى ان العيشة راضية منه لما كان له من حسن الاعمال ومحامد الخصال
فالعيشة تمتز به لاهو يعتز بالعيشة كما يقال ان الامارة
تعتز بفلان وليس فلان يعتز بالامارة فان المؤمن لا يعتز الا برضا
الله تعالى وأما العيشة فهى من الامور الثانوية فلما ذكر الله تعالى حال
القسم الاول أتبعه بذكر حال القسم الثانى فقال (وأما من خفت
موازينه فأمه هاوية) أى أما الذين خفت موازينهم من العمل الصالح
بأن رجحت سيئاتهم حسناتهم (فأمه) أى مرجعه والمكان الذى يقصده
ويرجع اليه هى (هاوية) فالام بمعنى المرجع والمقصود وسميت الوالدة
أما لان الولد يرجع اليها ويقصدها ويسكن اليها ثم بين أن الهاوية
ماهى فقال (وما أدريك ماهية) أى ما الذى أعلمك أيها المخاطب
ماهى الهاوية انك لم تعلم ذلك فنحن نخبرك بأن الهاوية هى (نار
حامية) أى نار حارة وصفت هذه النار بالحرارة وان كانت كل
نار حارة للمبالغة وكأنها لحرارتها بلغت الى حد لا توصف غيرها من
النيران بالحرارة وانما توصف بها وهى وحدها فقط •

مسئلة :

قد كان الناس الاوائل يجادلون المؤمنين حينما يقولون سيوضع ميزان ويوزن به أعمال العباد ويثابون حسب الميزان او يعاقبون فيجادلونهم ويقولون كيف توزن الاعمال وليس لها جسم ولا ثقل . فيجيب المسلم بان الاعمال تتجسد فتوزن او بان ذفاتر الاعمال توزن وبعضهم يقولون ان الميزان حق وان الكيفية مجهولة فنؤمن نحن بالميزان ولا ندرى كيف هو وهذا هو الحق قائما نرى ان الموازين تطورت فصنع القبان وليس له كفتان ووضع ميزان يوزن به الحرارة والبرودة وميزان يوزن به ضغط الانسان وميزان يوزن به الطقس الى غير ذلك من الموازين المختلفة والمتطورة وما ندرى ما يوجد فيما بعد الى يوم القيامة من انواع الموازين وكيف يكون ميزان الاعمال فى ذلك اليوم وليس كل شىء بحيث يعلمه الانسان ولا يجب عليه أن يعلم كل شىء فالايمان بالميزان واجب وامابالكيفية فلا حيث لم يبين الله تعالى ذلك ولم يكلفنا به وفى ذلك حكمة لايعلمها الا الحكيم وهكذا يجب علينا الايمان بكل ما أخبر عنه الله تعالى وان لم نعلم كيفيته فنفوض العلم بكيفيته الى الله وهكذا يجب أن يكون المسلم ثبتنا الله تعالى على الايمان وثقل لنا الميزان آمين .

هل تعلم ما القارة	القارة ما القارة
توقظهم القارة	الناس فى سباتهم
آذانهم كالقارة	صوت يدوى ضاربا
قد ثقل فى القارة	فمنكم ميزانه
من هول يوم القارة	فياءباد صحوة
قد خفف فى القارة	ومنكم ميزانه
مغفرة فى القارة	« حسين » يدعو ربه

سورة التكاثر

« مكية نزلت بعد الكوثر وآياتها ثمان »

بسم الله الرحمن الرحيم

أهاكم التكاثر • حتى زرتم المقابر •

(أهاكم التكاثر) هذه السورة نزلت بعد الكوثر ووقعت فسى المصحف بعد القارة والمعنى أشغلكم التكاثر وحب جمع الاموال والاولاد والقوم والافراد وغير ذلك من منافع الدنيا أشغلكم هذا عن تثقيل موازينكم بالخيرات والاعمال الصالحات كما واشغلكم عن تحصيل الاستحقاق لشرب ماء الكوثر الذى وهب لمحمد (ص) وأمه • فاشغلكم ذلك عن هذا (حتى زرتم المقابر) الى أن متم ودخلتم فى المقابر فحينئذ تنبهتم وندمتم حين لاينفع التنبه ولا الندامة كما قال تعالى فى سورة الفجر (يومئذ يتذكر الانسان وأنى له الذكرى) ثم نهر الله تعالى وردع المخاطبين على هذه الغفلة والانهماك فى التكاثر الذى أشغلهم عن ماينفعهم فى الآخرة فقال :

كلا سوف تعلمون • ثم كلا سوف تعلمون • كلا لو تعلمون علم اليقين •

(كلا سوف) أى انتهوا عن هذا التكاثر الملهى لانكم سوف تعلمون انكم فى خطأ وضلال وحينما لاينفعكم ذلك العلم (ثم كلا سوف تعلمون) انتهوا فانكم سوف تعلمون عاقبة هذا التكاثر الذى أهاكم عن تحصيل ماينفعكم يوم القيامة من تثقيل الموازين بالخير

ومن الشرب من حوض الكوثر الذى أعطى للنبي الاكبر محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وأمه قال بعض المفسرين أعيد هذه الجملة تأكيداً للاولى ولكن لا يخفى ان التأسيس خير من التأكيد فالحق ان المراد بقوله (كلا سوف تعلمون) هو العلم الذى يحصل للانسان بمقابته عند الموت وعندما ينال عذابه فى القبر والبرزخ فان القبر اما روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران والمراد من (ثم كلا سوف تعلمون) هو العلم الحاصل عند المرحلة الاخيرة والتي يساق فيها المجرمون الى النار ولا يخفى دلالة ثم على ان هذه المرحلة متراخية جدا عن الاولى ثم نهرهم ولاهمهم على عدم التفكير فى الدلائل التي ترشدهم الى العلم بالثواب والعقاب والقارة والوزن فيها فقال (كلا لو تعلمون علم اليقين) أى لو تفكرتم فى الدلائل التي توصلكم الى علم اليقين بالقارة والوزن والثواب والعقاب لما التهيتم بهذا التكاثر عن تحصيل الزاد ليوم المعاد وذخيرة لما بعد الموت فان الانسان لا يلام على عدم العلم وانما يلام على عدم سلوك سبيل العلم ثم أخبرهم بأنهم سيعلمون القارة وما فيها من عذاب فقال :

لترون الجحيم • ثم لترونها عين اليقين • ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم •

(لترون الجحيم) اللام جواب قسم محذوف فالتقدير والله لترون الجحيم (ثم لترونها عين اليقين) فالرؤية الاولى بمعنى العلم وذلك عند الموت وحينما يلقون فى القبر والثانية بمعنى المشاهدة بالعين وذلك عند الوقوف فى ساحة المحشر وحينما يظهر جهنم

فيراها كل راء كما قال تعالى (وبرزت الجحيم لمن يرى) وذلك بدليل تقييدها بثم وبعين اليقين فأن عين اليقين ما حصل عن المشاهدة والعيان ثم بين لهم حالهم حينما يرون الجحيم وفي ساحة الحساب فقال (ثم لتسلطن يومئذ عن النعيم) ثم تحاسبون على ما أنعمتم به فى الدنيا من أين حصلتم عليه وفيهم صرفتم وتسابون او تعاقبون بعد ذلك فان كنتم أخذتم من حلال وصرفتم فى حلال وأديتم منه حقوق الله وحقوق العباد فتسابون عليه ثوابا جزيلا وان أخذتم من حرام او صرفتم فى حرام او منعمتم منه حقوق الله او حقوق الناس فتعاقبون عليه عقابا وبيلا . قال القرطبي رضى الله تعالى عنه : وهذا السؤال يعم الكافر والمؤمن الا ان سؤال المؤمن للتبشير بان يجمع له بين نعيم الدنيا ونعيم الآخرة . وسؤال الكافر تقرير حيث قابل نعيم الدنيا بالكفر والمعصية ثم قال كل نعيم يسئل عنه العبد سوى كن يؤويه وكسرة تقويه وكسوة تواريه فان هذا لا يسئل عنه من أين اخذ لان الضرورات تبيح المحظورات والله تعالى أعلم .

قال الاله يا عباد فكروا	فى امركم تحويكم المقابر
ستعلمون عندها مؤكدا	ويظهر من فائز او خاسر
لاتغفلوا بذى الدنانع امرها	أضحيتم الهاكم التكاثر
عن النعيم تسئلون يومها	ماذا فعلتم والاله باصر
فجنة لمن يرى فى المنكر	شيئا قبيحا سامه المفاخر
ويأمر بالخير فى أيامه	ويأتمر بقول ربى القادر
فيا «حسين» هل لك من حكمة	تقيق ان بعمرك تقامر
من الخيرات اعملن وأمر بها	فى ظاهر الاعمال والسرائر

سورة العصر

مكيت نزلت بعد الشرح وآياتها ثلاث

بسم الله الرحمن الرحيم

**والعصر • ان الإنسان لفي خسر • الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر •**

(والعصر) ذكروا في معنى العصر اقوالا كثيرة منها ان المراد به صلاة العصر أقسم به تعالى لانها افضل الصلوات وهي التي سميت صلاة الوسطى كما فسر الرسول (ص) فيما يروى عنه أنه قال (صلاة الوسطى صلاة العصر) والصلاة الوسطى بمعنى الصلاة الفضلى وقد أمر الله تعالى بالمحافظة عليها خاصة في قوله في البقرة (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين) والحكمة في فضلها انها تقع في وقت يشتد فيه البيع والشراء ويحرص المرء فيه على العمل فتركه العمل وانشغاله بالصلاة هذه يدل على كمال عنايته باداء أمر الله تعالى وتنفيذ ما أوجب عليه • ومنها ان المراد بالعصر هو وقت العصر وهو حينما تميل الشمس الى الغروب ولا يبقى بينها وبين الغروب الا ربع النهار او اقل أقسم سبحانه تعالى به لانه يذكر الانسان بالقيامة وقرب خراب الدنيا فيتدارك من العمل ما فات ويتوب عما فعل من السيئات • ومنها ان العصر هو الليل والنهار كما قال حميد بن ثور :

ولن يلبث العصران يوم وليلة

اذا طلبا أن يدركا ماتيمما

أقسم تعالى بهما لإنهما يدلان على عظيم قدرة الله تعالى
وجليل نعمته على العباد حيث جعل الليل للراحة والنهار للعمل
والارتفاق . ومنها ان المراد به الغداة والعشية كما قال الشاعر :

وامطله المصيرين حتى يملنى

ويرضى بتصف الدين والائف راغم

أقسم الله تعالى بهما لدلالتهما على عظمة قدرة الله تعالى .
ومنها ان المراد به عصر النبوة نبوة محمد (ص) لشرفه بظهور الحق
فيه واختفاء الباطل فيه . ومنها ان المراد به عصر جبريل محمدا (ص)
فى غار حراء حينما جاءه فقال له اقرأ قال : فقلت : لست بقارئ
ففطنى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ فقلت لست
بقارئ قال : ففطنى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى ثم قال : اقرأ
باسم ربك الذى خلق . . . الى آخره . أقسم الله تعالى بهذا العصر
والفط لان حصل منه فتح قلبه وانشراح صدره واستعداده لقبول
الوحى فصار مبدأ لهداية الناس من الضلالة الى الهدى ومن الباطل
الى الحق ومن الظلام الى النور ومن الشر الى الخير ومن الظلم الى
العدل ومن الجهل الى العلم ومن الشرك الى التوحيد ومن عبادة
المخلوق الى عبادة الخالق الحق المبين . ومنها ان المراد به الدهر
والزمان اقسم تعالى به لانه يدل على وجود الله وقدرته وارادته التى
لا تفوقها اية ارادة فانه يجرى فى الزمان السراء والضراء والصحة
والسقم والغنى والفقر والقوة والضعف وتغير الاحوال وتبدل
السلطان وكر الليل والنهار والفصول الاربعة والبرد
والحر ويظهر فيه الاعاجيب وما يدهش ومنها ان المراد به هو مقدار
عمر الانسان لان الانسان فى هذا العمر يستطيع ان يعمل اعمالا

يكتب بها من السعداء وان يعمل اعمالا يكتب بها من الاشقياء كما قال النبي (ص) (كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها او موبقها) فاقسم تعالى بالمعصر على احدى هذه المعاني او اراد به تلك المعاني كلها فانه لا منافاة بينها فاقسم بها على قوله (ان الانسان لفى خسر) المراد من الانسان العموم لا الكافر فقط والا لم يصح الاستثناء بقوله (الا الذين ... الخ) فان مدار الاستثناء العموم والاستغراق كما هو مقرر في علم الاصول فالمعنى ان كل انسان لفى خسر لان الانسان خلقه الله تعالى ووهبه مدة معينة من الحياة ووضع له منها ليجيا هذه المدة على هذا المنهج ويعمل به ولا ينحرف عنه فيفوز بالجنة فرأس مال الانسان عمره ومدة حياته وتجارته هو صرف هذه المدة فيما يعمل فيها والانسان يغلب عليه الهوى والنفس والصفات الرذيلة فتصرفه هذه الامور عن المنهج المستقيم فيخسر الجنة الا قليلا منهم وهم الذين استثناهم الله تعالى بقوله (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) فان هؤلاء لا يخسرون بل يربحون حيث يسعدون في الدنيا والاخرة وان هذه الاية تشتمل على جميع أمور الاسلام مجملا فان قوله (الا الذين آمنوا) المراد من ثبت له الايمان الصحيح وهو عبارة عن الايمان بالله تعالى وبالملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله تعالى كما قال الرسول (ص) حينما سآله جبريل ما الايمان فقال (ص) الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله تعالى وهذه تسمى اصول الايمان ^١ ويتفرع منها ما يسمى بفروع الايمان فيتفرع من الايمان بالله تعالى الايمان بصفاته الذاتية والوجودية والمعنوية والسلبية والايجابية كلها فان

الايمان بالله لا يصح الا بعد تنزيهه عن كل ما يوجب النقص ووصفه
 بكل ما يوجب الكمال ويجمع ذلك كله اجمالاً سبحانه الله والحمد
 لله لان معنى الاول اعتراف بنزاهة الله تعالى من كل نقص ومعنى
 الثانى اعتراف باتصاف الله تعالى بكل كمال ولذا قال الرسول (ص)
 كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان عند الرحمن
 (سبحانه الله وبحمده سبحانه الله العظيم) ويتفرع من الايمان
بالملائكة الايمان بأنهم عباد الله المكرمون لا يعصون الله ما أمرهم
 ويفعلون ما يؤمرون وكل طائفة منهم خصت بعمل تقوم به من
 أمور الله تعالى حسبما نطق به الله فى القرآن الكريم ويتفرع على
 الايمان بالرسل أنهم سفراء بين الله تعالى وبين العباد وقد أتوا
 بشرية من الله تعالى يجب على الامة اتباعها والسير عليها وأنهم
 معصومون عن الكذب والغلط والسهو والخطأ والخيانة فى التبليغ
 ومعصومون من الذنوب والمعاصى والاثام صفاتها وكبائرها قبل
 النبوة وبعدها على تفصيل فى العصمة بين العلماء وأن النبوة ختمت
 برسالة (محمد) صلى الله تعالى عليه واله وسلم ويتفرع من الايمان
 بالكتب انها حق ونزلت من الله تعالى وواجب الاتباع والعمل بها
 فى حينها وان العمل بها قد انتهى بأخر الكتب المنزلة على محمد
 خاتم النبيين فشرية القرآن خاتمة الشرائع كما ان من ارسل اليه
 القرآن خاتم الانبياء والمرسلين (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم
 ويتفرع على الايمان باليوم الاخر الايمان بالاحياء بعد الموت
 وبالحرث والنشر والحساب والميزان والصراط والجنة والنار وغير
 ذلك مما ثبت بالقرآن الكريم او بالاحاديث التى بلغت حد التواتر
 لفظاً ومعنى او معنى فقط عند البعض ^(٤) ويتفرع على الايمان بالقدر

أن التأثير كله لله وأن لاخالق سواه فلا يليق بالعبادة الا هو ولا بالاستعانة الا هو (اياك نعبد واياك نستعين) ولا طاعة الا له ولا تشريع الا له فيجب الحكم بما أنزله وابطال ما أبطله وإيجاب ما أوجبه وتحريم ما حرمه وإباحة ما أباحه فليس لاحد أن يخالف حكمه أو ان يعصى أمره أو أن ينحرف عن منهجه ودينه وعن اتباع شريعته ونظامه ومن ضل ضل الى النار وبئس المصير . والمراد بقوله (وعملوا الصالحات) هي اعمال الاسلام والتي عبر عنها الرسول (ص) بخمسة أشياء حينما سأل جبريل ما الاسلام فقال الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن تقيم الصلاة وأن تؤتي الزكاة وأن تصوم رمضان وأن تحتج البيت ان استطعت اليه سبيلاً فهذه الخمسة تسمى أصول الاسلام ويتفرع منها كل اعمال الاسلام سلبها وإيجابها بدنيها وماليها والجامع بينهما معاً فإن الصلاة رمز لاداء جميع الواجبات البدنية المحضة الايجابية كالجهاد واطاعة الوالدين ومن يجب عليك اطاعته وتحصيل العلم وغير ذلك من كل عمل اسلامي يؤدي بالبدن فقط . والزكاة رمز لاداء جميع الواجبات المالية المحضة كالنفقة واداء الديون لاهلها والارث لمستحقه واعانة المحتاجين والموزين وغير ذلك من كل عمل اسلامي يؤدي بالمال وحده والصوم رمز لاداء جميع الواجبات البدنية المحضة السلبية وهي عبارة عن الكف عن المحرمات فيدخل فيه الاجتناب عن المعاصي كلها صغيرها وكبيرها كما يشير الى ذلك قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اي لتستعدوا بالصوم على التقوى والاجتناب عما نهى الله تعالى عنه كله صغيره وكبيره سره وعلايته . والحج عبارة عن الواجبات التي تؤدي بالمال والسفر

فيدخل فيه كل واجب يحتاج فحى ادائه الى صرف المال وتحمّل مشقة
 السفر كصلة الرحم والجهاد والسفر للعلم وغير ذلك من كل عمل
 اسلامي لايتأتى الا بالسفر اليه وصرف المال فى تسهيل امور هذا
 السفر والمراد بقوله (وتواصوا بالحق) هو الدعوة الى الاسلام
 والنصيحة للغواص والعوام والامر بالمعروف والانتصار به والنهى
 عن المنكر والانتفاء عنه فهذان الامران من اساس الاسلام ومن واجب
 كل مسلم قال (ص) « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع
 فليسانه فان لم يستطع فليكره بقلبه وذلك اضعف الايمان » ولاشك
 بأنه حينما ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فمآل الاسلام الى
 الزوال ومصير الحق الى الاختفاء ومآل الباطل الى القوة والسلطان
 قال (ص) لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر او ليسلطن الله
 عليكم شراركم فيدعو خياركم فلا يستجاب لهم والمراد بقوله
 (وتواصوا بالصبر) هو الامر بالصبر وهو تحمّل الاذى والمشقة فى
 سبيل الدعوة الى الاسلام والثبات عليه والامر بالمعروف والانتصار
 به والنهى عن المنكر والانتفاء عنه والصبر اربعة اقسام تحمل المشقة
 فى سبيل اداء الواجبات وتحمل المشقة فى التجنب عن المنكرات وتحمل
 الاذى وعدم الجزع عند الابتلاء بالمصائب والبليات وتحمل المشقة فى سبيل
 الدعوة الى الله والتمسك بدينه والالتزام بشريعته وهذا افضل
 اقسام الصبر ومن صفات المرسلين الكرام ومن صفات أولى العزم
 قال تعالى حكاية عن وصية لقمان لابنه (وأمر بالمعروف وانه عن
 المنكر واصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الامور) اى ما اصابك
 فى سبيل الامر بالمعروف والنهى عن المنكر (ان ذلك من عزم
 الامور) اى ان الصبر على المشقة التى تصيبك فى سبيل الامر

بالمعروف والنهي عن المنكر من عزائم الامور وما سمي بعض المرسلين الكرام باولى العزم الا لانهم صبروا وتحملوا الاذى على اداء الرسالة والدعوة الى الله وتبليغ شريعة الله والدفاع عن منهج الله تعالى جعلنا الله تعالى من الصابرين ووهب لنا اجرهم اجمعين آمين . هذا ولجلالة هذه السورة واشتمالها على جميع مبادئ ومقاصد الاسلام كان الاصحاب رضى الله تعالى عنهم اجمعين حينما يتزاورون لا يودع احدهم الاخر حتى يقرأ هذه السورة قبل الوداع تذكارا لما يجب عليهم من أمور الاسلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر . هذا وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس خاصا بجهة بل يجب على كل مسلم ان يقوم بذلك حسب قدرته كما سبق في حديث من رأى منكم منكرا فليغيره الخ .

« خاتمة »

حصر بعض الناس الاعمال الصالحات في الطقوس الدينية وشعائرها والذكر والتهليل والتسابيح فقط وذلك غلط فاحش وبهتان على الاسلام فان الاسلام لم يأت للطقوس والشعائر فقط ولا للذكر والتسبيح فحسب بل جاء لتنظيم حياة الامة في الدنيا وفي الدين فكل عمل أباحه الله تعالى واحتاج اليه المجتمع من التجارة والحداثة والصناعة والنجارة ووظائف الدولة العسكرية والمدنية والادارية والتعليمية والمهنية ومن الكناسة الى الرئاسة ومن الصنائع من الاسكافية الى صنع الذرة والصاروخ كل ذلك من واجبات الاسلام فكل من قام بعمل من هذه الاعمال بنية صحيحة وموافقا لشرع الله تعالى مع اداء واجباته الطقوسية يعتبر ذلك العمل عبادة له الا ترى انه يذكر الامراء العادلون مع العلماء العاملين والاولياء الكاملين

وان الرسول (ص) رأى يد عامل قد خشنت من العمل فقبلها وقال
ان هذه اليد لاتمسها النار والا ترى ان كل حرفة هي من فروض
الكفايات يجب ان يقوم بها جماعة لسد حاجات الناس وان القيام
بأداء فرض الكفاية أفضل من القيام بالسنة والمندوبات بل ومن
فرض العين عند بعض العلماء هذا وان هذا الموضوع لطويل ولا مجال
لذكر اكثر من هذا هنا . وان العاقل تكفيه الاشارة جعلنا الله تعالى
من الفاهمين فهما صحيحا لهذا الدين وسلام على المرسلين والحمد
لله رب العالمين . هذا وفي عطف العمل على الايمان اشارتان الاولى
انه لاينجو المرء من الخسران بمجرد الايمان بل يجب ان ينضم اليه
العمل . الثانية أنه رتب العمل على الايمان للدلالة على ان العمل بدون
الايمان لايقبل وليس له جزاء عند الله تعالى .

سورة الهمزة

مكية نزلت بعد القيامة وآياتها تسع

بسم الله الرحمن الرحيم

ويل لكل همزة لمزة • الذى جمع مالا وعده •
يحسب ان ماله أخذه • كلا لينبذن في الحطمة •
وما أدراك ما الحطمة • نار الله الموقدة • التى تطلع
على الأفئدة • انها عليهم موصدة • في عمد ممددة •

(ويل لكل همزة) ويل بمعنى الهلاك والعذاب وهو مبتدأ صح وقوعه مبتدئا مع كونه نكرة لان التنوين للتعظيم فتكون نكرة موصوفة فالتقدير ويل عظيم لكل همزة لمزة الهمز واللمز كلاهما كسر اعراض الناس فالهمزة صيغة مبالغة فى هائم واللمزة صيغة مبالغة فى لامز وكلاهما بمعنى العياب فاذا كان للغائب فقد اغتابه وان كان للحاضر فقد عابه واذا اجتمعا يكون كل واحد بمعنى غير معنى الآخر فالمعنى ويل عظيم وعذاب وهلاك عظيم لكل من عاب الناس واغتابهم (الذى جمع مالا وعده) ذكر هذا عقبه لان اكثر الهمزة واللمزة من طبهم انهم يجمعون المال ويمددونه ولا ينفقونه فى الخير فهم عشاق المال وعبداء الدنيا لا يرون فضيلة الا فى المال فيحرقون الناس بسبب طغيانهم بالمال والثراء ويمعيونهم (يحسب ان ماله أخذه) هذا علة لحبهم المال وجمعهم له وتعدادهم وعدم انفاقهم له فى سبيل الخير والاحسان لانهم يحسبون ان مالهم يبقئهم فى الدنيا مخلدا فلا يروى لهم صرفه وانفاقه ثم ردعهم تعالى على هذا الحساب فقال (كلا) أى ليس الامر كما ظنوا فلا المال يخلدهم

ولا الثروة تبقيهم بل الموت يدركهم ولو ملكوا الدنيا كلها ثم بعد الموت جزاء على ظنهم هذا ويخلهم بالمال وعيبيهم للناس (لينبذن فى الحطمة) ليطرحن فى (الحطمة) بمعنى الحاطمة وهى المهلكة وحيث لم يبين شخصية المهلكة هذه قال تعالى (وما أدريك ما الحطمة) أى ما الذى اعلمك ما الحطمة هذه أى ما أعلمك أحد فنحن نعلمك ونخبرك بها فقال (نار الله الموقدة) أى هى نار الله المشعلة التى لاتخمد أبدا ولا يخفى ما فى البيان بعد الاتهام من لذة ووقع فى الفهم والقلب فلذا تجد هذه الصنعة كثيرة فى القرآن الكريم كما وفى اضافة النار الى الله تعالى ثم وصفها بالايقاد من التهويل والتفخيم لهذه النار ما يجب ان يقشعر منها القلوب ويخاف منها كل ذى فهم سليم ولذا وصفها بقوله (التى تطلع على الافئدة) أى تنفذ الى الباطن فتصل الى القلوب والافئدة فتحرقها وتشتمل بها . وكان الانسان الكافر يختلج بباله ان كل حال يزول وأن كل أمر له نهاية فيتسلى بذلك بعض التسلى وينتظر الخروج منها فقطما لهذا الامل اذ فى الامل بعض الراحة قال تعالى (انها عليهم موصدة) أى انها عليهم مغلقة بابواب شدت تحت (عمد معددة) عليها لان من عادة الناس أنهم حينما يريدون غلق الابواب غلقا لا ينفتح فانهم يفلقونها ويجعلون فوقها أعمدة حتى لاتزال ولا تفتح فشبّه الله تعالى حالهم فى النار بحال من فى بيت اغلق عليه بابه ووضع اعمدة على الباب فلا يستطيع أحد أن يفتحه فالمعنى أنهم فيها بحيث لا أمل فى خروجهم منها وهذا بالنسبة للكفار الى الابد وبالنسبة الى العصاة الى أن ينتهى مدة ايقافهم فيها وقانا الله تعالى من الحاليين آمين .

سورة الفيل

مكية نزلت بعد الكافرون وهي خمس آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل • ألم يجعل
كيدهم في تضليل • وارسل عليهم طيراً أبابيل •
ترميهم بحجارة من سجيل • فجعلهم كعصف مأكول •

(ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) الاستفهام للانكار
وانكار النفي اثبات فالمعنى لقد رأيت يا محمد كيف فعل ربك ...
الخ • ومن البداهة ان الرسول لم ير هذه الحادثة ولم يحضرها لانها
كانت قبل ولادته او عام ولادته على اختلاف في الروايات الا انه
سمع سماعا متواترا يوجب العلم اليقين فكان كأنه رآها بعينه اى
ألم تعلم بسبب السماع علما يقينا مثل العلم الحاصل من الرؤية
والمشاهدة وهذا الاستعمال شائع في العربية وتعد نوعا حسنا من
البلاغة في الكلام (ألم يجعل كيدهم في تضليل) الاستفهام أيضا
للانكار وانكار النفي اثبات اى لقد جعل كيدهم في ابطال ولهذا
صح عطف الماضى المثبت عليه فى قوله (وارسل عليهم) والكيد كل
فعل او قول يراد منه الحاق السوء بالغير ولم يقل ألم يجعل كيدهم
ضالا اى باطلا للمبالغة كان كيدهم خاض فى الابطال بحيث لم يرج
له الظهور بعد أبدا ثم بين كيف فعل ربهم وكيف جعل كيدهم باطلا
وحال دون تنفيذهم له فقال (وارسل عليهم طيرا ابابيل) ارسل
عليهم طيوراً متفرقات جماعات وفرادى (ترميهم بحجارة من سجيل)

أى ترميهم بحجارة من الطين المتحجر (فجعلهم) أى فجعلهم الله تعالى
 بتلك الحجارة (كمصف مأكول) أى كمصف مأكول ليه أى سقط
 أحشائهم بهذه الحجارة فلم يبق الا الهيكل العظمى فماتوا كلهم او
 كمصف مأكول بعضه وباق بعضه أى فقتلهم تلك الحجارة نسب
 الجمل الى الله تعالى بقرينة تذكير الفعل لان الحجارة لم تصلح لينسب
 اليها هذا الجمل حتى بالسببية لانها لم تكن مما يقتل البعوضة
 لصغرهما فكيف بهؤلاء الاقوياء فأنها كانت بقدر الحمصة والعدسة
 فكان قتلها لهم بمجرد إرادة الله تعالى سببا وخلقا وقد أخطأ من
 قال بأنها كانت جراثيم مرض الجدري فأصيبوا بالجدري اثر رميها
 اليهم فماتوا والتعجب ممن ذهب هذا المذهب فانه حينما تصدق بأن
 موسى ضرب بعصاه الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا الا تصدق
 بهذا أهذا أبعد أو حينما تؤمن بأن عيسى كان يضرب بعصاه الميت
 فيحيا الا تصدق بهذا فلمعمرى لقد خبط هذا القائل خبطا عظيما
 فغفر الله له . قال الرازى فى تفسيره رضى الله تعالى عنه مانصه
 واعلم ان قصة الفيل واقعة على الملحين جدا لانهم ذكروا فى
 الزلازل والرياح والصواعق وسائر الاشياء التى عذب الله تعالى
 بها الامم اعذارا ضعيفة اى اعادوا بها الى أمور وتأثيرات مادية
 وبعدها عن الروحيات وخوارق العادات . أما هذه الواقعة فلا
 تجرى فيها تلك الاعذار لانها ليس فى شىء من الطبائع والحيل
 ان يقبل طير معها حجارة فتقصد قوما دون قوم فتقتلهم هذا وأقول
 لو كانت تلك الاحجار جراثيم فلم أصيب جيش أبرهة بمرض
 الجدري فقط ولم يصب أحد غيرهم به حتى ان من كان معهم من
 اسرى العرب كانوا ينظرون اليهم حينما يموتون ويفرحون بذلك

ولم يصبهم شيء من ذلك هذا واليك قصة اصحاب الفيل كما يذكره القرطبي رضى الله تعالى عنه فى تفسيره .

« قصة اصحاب الفيل »

ان أبرهة كان عاملا للنجاشى على اليمن وكان محل عمله صنعاء فبنى كنيسة سماها القليس لم ير مثلاً فى زمنها بشيء من الارض وكان نصرانيا ثم كتب للنجاشى انى قد بنيت لك ايها الملك كنيسة لم يبن مثلاً لملك كان قبلك ولست بمنته حتى اصرف اليها حج العرب . فلما تحدثت العرب بكتاب ابرهة الى النجاشى غضب رجل من بنى فقيم بن عدى فخرج حتى اتى الكنيسة فقعدها فيها احدث ثم خرج فلحق بأرضه فأخبر بذلك أبرهة فقال من صنع هذا ف قيل صنعه رجل من أهل هذا البيت الذى تحج اليه العرب بمكة لما سمع قولك اصرف اليها حج العرب فغضب الرجل فجاء فقعدها فيها اراد انها ليست لذلك بأهل فغضب عند ذلك أبرهة وحلف ليسيرن الى البيت حتى يهدمه وبعث رجلا الى بنى كنانة يدعوهم الى حج تلك الكنيسة فقتلت بنو كنانة ذلك الرجل فزاد أبرهة ذلك غضبا ثم امر الحبشة فتهيأت وتجهزت ثم سار وخرج معه بالفيل وسمعت بذلك العرب فأعظموا الامر وقطعوا به وراوا جهاده حقا عليهم حينئذ سمعوا انه يريد هدم الكعبة بيت الله الحرام فخرج اليه رجل من اشراف أهل اليمن وملوكهم يقال له ذو نفر فدعا قومه ومن أجابه من سائر العرب الى حرب أبرهة وجهاده عن بيت الله الحرام . فأجابه من أجابه الى ذلك ثم عرض له فقاتله فهزم ذو نفر واصحابه وأخذ ذو نفر واتى به أسيرا فلما أراد قتله قال له ذو نفر ايها الملك لا تقتلنى فانه عسى أن يكون بقائى معك خيرا لك فتركه

وحبسه عنده فى وثاق وكان أبرهة رجلا حليما ثم مضى أبرهة حتى اذا كان بأرض خثعم فعرض له نفيل ابن حبيب الخثعمى فى قبيلتى خثعم : شهران وناهس ومن تبعه من قبائل العرب فقاتله فهزمه أبرهة وأخذ نفيل اسيرا فلما هم بقتله قال له نفيل ايها الملك لاتقتلنى فانى دليلك بأرض العرب وهاتان يداى على قبيلتى خثعم بالسمع والطاعة فخلى سبيله وخرج به معه يدله حتى اذا مر بالطائف خرج اليه مسعود ابن معتب فى رجال ثقيف فقالوا ايها الملك انما نحن عبيدك سامعون مطيعون ليس عندنا لك خلاف وليس بيتنا هذا البيت الذى تريده عنوا بذلك بيت اللات انما تريد البيت الذى بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه فتجاوز عنهم وبعثوا معه أبا رغال حتى انزله (المنمى) موضع قرب مكة فلما أنزل به مات ابو رغال هناك فرجمت قبره العرب فهو القبر الذى يرجمه الناس بالمنمى وفيه يقول الشاعر :

وارجم قبره فى كل عام كرجم الناس قبر أبى رغال

فلما نزل أبرهة بالمنمى بعث رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مقصود على خيل له حتى انتهى الى مكة فساق فيه اموال اهل تهامة من قريش وغيرهم وأصاب فيها مأتى بعير لعبد المطلب بن هاشم وهو يومئذ كبير قريش وسيدها فهتم قريش وكنانة وهذيل ومن كان معهم بذلك الحرم بقتاله ثم عرفوا انهم لاطاقة لهم به فتركوا ذلك وبعث أبرهة مناة الحميرى الى مكة وقال له سل عن سيد هذا البلد وشريفهم ثم قل له ان الملك يقول انى لم آت لحربكم انما جئت لهدم هذا البيت فان لم تعرضوا الى بحرب فلا حاجة لى بدمائكم فان هو لم يرد حربى فأتنى به فلما دخل مناة مكة سأل

عن سيد قريش وشريفها فقتل له عبدالمطلب بن هاشم فجاءه فقال له ما أمر به أبرهة فقال له عبدالمطلب والله ما نريد حربيه ومالنا بذلك منه طاقة هذا بيت الله الحرام وبيت خليله ابراهيم عليه السلام فان يمنعه منه فهو حرمه وبيته وان يخل بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه فقال له مناظرة فانطلق اليه فانه قد أمرنى أن آتية بك فانطلق معه عبدالمطلب ومعه بعض بنيه حتى اتى العسكر فسأل عن ذى نفر وكان صديقا له حتى دخل عليه وهو فى محبسه فقال ياذا نفر هل عندك من غناء فيما نزل بنا فقال له ذو نفر : وما غناء رجل أسير بيدي ملك ينتظر ان يقتله غدوا وعشيا ما عندى غناء فيما نزل بك الا ان أنيسا سائس الغيل صديق لى فسأرسله اليه وأوصيه بك وأعظم عليه حقك واسأله ان يستأذن لك على الملك فتكلمه بما بدا لك ويشفع لك عنده بخير ان قدر على ذلك فقال حسبى فبعث ذو نفر الى أنيس فقال له ان عبدالمطلب سيد قريش وصاحب مكة ويطعم الناس بالسهل . والوحوش فى رؤوس الجبال وقد اصاب له الملك مأتى بعير فاستأذن له عليه وأنفعه عنده بما استطعت فقال : أفعل فكلم أنيس أبرهة فقال له أيها الملك هذا سيد قريش ببابك يستأذن عليك وهو صاحب عين مكة يطعم الناس بالسهل والوحوش فى رؤوس الجبال فأذن له عليك فيكلمك فى حاجة فأذن له وكان عبدالمطلب اوسم الناس واعظمهم وأجملهم فلما رآه أبرهة أجله وأعظمه عن أن يجلس تحته فنزل أبرهة عن سريره فجلس على بساطه وأجلسه معه عليه الى جنبه ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك فقال له الترجمان فقال حاجتى ان يرد على الملك مأتى بعير أصابها لى فلما قال له ذلك قال أبرهة لترجمانه قل له لقد كنت أعجبتنى حين رأيتك ثم قد زهدت

فيك حين كلمتني أتكلمني في مأتى بعير أصبتها لك وتترك بيتا هو دينك ودين آبائك وقد جئت لهدمه لاتكلمني فيه فقال له عبدالمطلب : انى أنا رب الابل وان للبيت ربا سيمنعه منه قال ابرهه : ماكان ليمنع منى قال عبدالمطلب : أنت وذاك فرد عليه ابله وانصرف عبدالمطلب الى قريش فاخبرهم وأمرهم بالخروج من مكة والتحرز في شنف الجبال والشعاب تخوفا عليهم معرفة الجيش ثم قام عبدالمطلب وقام معه نفر من قريش يدعون ويستنصرونه على أبرهة وجنده فانشد عبدالمطلب وهو آخذ بحلقة باب الكعبة :

لاهم ان العبد يم	نزع رحله فامنع حلالك
لايغلبن صليبيهم	ومحالمهم عدوا محالك
ان يدخلوا البلد الحرام	فأمر ما بدا لك

وقيل كان يقول :

يارب لا ارجو لهم سواكا	يارب فامنع منهم حماكا
ان عدو البيت قد عاداكا	انهم لن يقهروا قواكا

قال ابن اسحق ثم ارسل عبدالمطلب حلقة باب الكعبة ثم انطلق هو ومن معه من قريش الى شنف الجبال فتحرزوا فيها ينتظرون ما أبرهة فاعل بمكة اذا دخلها فلما أصبح ابرهة تهيأ لدخول مكة وهيا فيله وعبا جيشه وكان اسم الفيل محمودا وأبرهة مجمع لهدم البيت ثم الانصراف الى اليمن فلما وجهوا الفيل الى مكة اقبل نفيل بن حبيب حتى اذا قام الى جنب الفيل ثم أخذ يأذنه فقال له يامحمود ارجع راشدا من حيث جئت فأنك فى بلد الله الحرام ثم ارسل اذنه فبرك الفيل وخرج نفيل يشتد حتى أصعد فى الجبل وضربوا الفيل

ليقوم فأبى فضربوا رأسه بالطبرزين ليقوم فأبى • فادخلوا معاجن لهم فى مراقه فبزغوه بها ليقوم فأبى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام يهرول ووجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى المشرق ففعل مثل ذلك ووجهوه الى مكة فبرك وارسل الله تعالى عليهم طيرا انايل من البحر مثل الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة احجار حجر فى منقارة وحجران فى رجليه امثال الحمص والعدس لا يصيب منهم احدا الا هلك وخرجوا هاربين يبتدرون الطريق التى جاءوا منها ويسألون عن نفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمن فقال نفيل حينما رأى ما نزل بهم •

اين المفر والاله الطالب والاشرم المغلوب ليس الغالب
وقال أيضا :

حمدت الله اذ ابصرت طيرا وخفت حجارة تلقى علينا
فكل القوم يسأل عن نفيل كأن على للحبشان دينا
فخرجوا يتساقطون بكل طريق ويهلكون بكل مهلك على كل سهل
واصيب أبرهة فى جسده وخرجوا به معهم يسقط انملة انملة حتى
قدموا به صنعاء وهو مثل قزح الطائر فما مات حتى انصدع صدره
عن قلبه • انتهت القصة باختصار قليل جدا •

هذا وقد ذكر الله تعالى ذلك لاهل مكة وذكرهم بهذه الحادثة
امتنانا بها عليهم حيث فعل ما فعل بأبرهة لاجلهم كما صرح بذلك
فى السورة الاتية بقوله لا يلاف قريش • • • الخ وسنفصل ذلك انشاء
الله تعالى •

سورة قريش

مكية نزلت بعد الفيل وهى اربع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

**لأيلاف قريش • أيلافهم رحلة الشتاء والصيف •
فليعبدوا رب هذا البيت • الذى أطعمهم من جوع
وآمنهم من خوف •**

(لايلاف قريش) اللام متعلق بجعلهم فى السورة السابقة فى قوله فجعلهم كمصف مأكول اى فعل الله تعالى ذلك لاجل بقاء ايلاف قريش ثم بين ذلك الايلاف فقال : (أيلافهم رحلة الشتاء والصيف) اى ايلافهم بمعنى تعودهم على رحلتين رحلة فى الشتاء الى اليمن للتجارة ويذهبون بامتعة الشام اليها فيبيعونها فيها ويجلبون بامتعة اليمن فيرحلون رحلة فى الصيف الى الشام يبيعون امتعة اليمن فيها ويأتون بامتعة الشتاء لاجل ان يذهبوا بها الى اليمن وهكذا تعودوا هاتين الرحلتين وكانت معظم تجارتهم فى هاتين الرحلتين وعليهما كان المدار لمعيشتهم و ثرائهم وغناهم وكانوا فى هاتين الرحلتين آمنين على انفسهم واموالهم لايتعرض لهم الناس ولا يقطعون الطريق عليهم ولا يسلبونهم أموالهم بل كانوا يحترمونهاهم ويقدرونهاهم ويضيفونهاهم لانهم جيران بيت الله الحرام وسدنة كعبة الله الشريفة وسكان حرم الله تعالى فلو هدم هذا البيت لزال قدرهم ولم يبق احترامهم

وقدسيّتهم عند الناس فلم يكونوا يستطيعون هذه الاسفار آمين
 مطمئنين ولا تبقى لهم تجارة ولا الرحلتان ثم أمرهم الله تعالى أن
 يشكروا هذه النعمة ولا يكفروها فقال (فليعبدوا رب هذا البيت
 الذى اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) أى فليعبدوا رب هذا البيت
 وحده ولا يشركوا به شيئا فانه هو الذى اطعمهم من جوع بسبب
 التجارة الآمنة بواسطة هذا البيت ويجلب الناس اليهم الطعام
 والارزاق والثمار عند حج هذا البيت (وآمنهم من خوف) أحاط بهم
 من قبل أبرهة كل ذلك ببركة هذا البيت فليعبدوا ربه ولا يشركوا
 به أحدا شكرا لهذه النعمة وغيرها من سائر النعم هذا • وان فى هذه
 القصة انذارا وتخويفا لكل من أراد بهذا البيت سوءا أو أراد ببيت
 من بيوت الله تعالى ومساجده تخريبا أو تعطيلًا أو غير ذلك من
 كل سوء قال تعالى :

**فمن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه
 وسعى في خرابها أولئك ماكان لهم ان يدخلوها الا
 خائفين لهم فى الدنيا خزى ولهم فى الآخرة عذاب
 عظيم •**

فما أشد هذا الوعيد فمجل اللهم بالانتقام من كل جبار عنيد
 آمين واحفظنا وارحمنا برحمتك يا ارحم الراحمين •

سورة الماعون

آياتها الثلاث الاولى مكية والباقية مدنية نزلت بعد التكاثف
آياتها سبع •

بسم الله الرحمن الرحيم

**أرأيت الذى يكذب بالدين • فذلك الذى يدع اليتيم •
ولا يحض على طعام المسكين •**

(أرأيت الذى يكذب بالدين) الرؤية هنا بمعنى العلم عبر عنه بها للإشارة الى ان الاستفهام عن علم يقين يكون كالرؤية والمشاهدة فالمعنى أعلمت علما يقينيا لاشك فيه والاستفهام للانكار اى لم تعلم الذى يكذب بالدين اى بالحساب والجزاء ويوم القيامة من هو فنحن نخبرك ونعلمك به (فذلك الذى يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين) فذلك الذى يكذب بالدين هو الذى يطرد اليتيم طردا عنيفا وينهره ولا يشجع لانفسه ولا غيره على طعام المسكين ومواساته واعانته والاخذ بيده وسد حاجته • فمن كان هذه صفاته فليس بمؤمن كامل وان صلى وصام فلذا قال تعالى :

**فويل للمصلين • الذين هم عن صلاتهم ساهون •
الذين هم يراؤن • ويمنعون الماعون •**

(فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) فهلاك وعذاب عظيم للذين يصلون ويؤدون شمائير دينهم وهم عن معنى الصلاة وتلك الشمائير غافلون وتاركون له فان معنى الصلاة والشمائير ان

يتنور القلب ويتطهر من الرذائل ومن رذيلة البخل خاصة فتترحم على اليتيم وتتصدق على المساكين فمن لم تحمله صلاته على هذا البذل والجود فصلاته غير كافية لنجاته من المسؤولية ومن عذاب الله تعالى فلذا قال : (الذين هم يراؤون) الذين يراؤن الناس أنهم يصلون ولكن فى الحقيقة لا يصلون لان صلاتهم لم تؤثر فيهم ولم تعمل فيهم ما وضعت الصلاة لاجله من طهارة القلب والترحم على اليتامى والمساكين وبذل المال وعلامة ذلك أنهم (ويمنعون الماعون) أى يمنعون المونة عن الناس فلا يقومون بها لهم .

خاتمة :

تشير هذه السورة الى ان الاسلام ليس طقوسا وأداء لشعائر فقط بل ان الاسلام كمركب كيميائى من مادتين اذا لم يوجد احديهما لانتج الاخرى مفعوله فالاسلام مركب من عنصرين أساسيين بذل النفس والمال فى سبيل ما أمر الله تعالى به ويعبر عن ذلك بالعبادة البدنية والعبادة المالية فمن فعل واحدة منهما دون الاخرى فليس بمؤمن بل المؤمن من قام بادائهما جميعا دون نقص وقد صرح تعالى بذلك فى سورة الحجرات بقوله :

(انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله اولئك هم الصادقون) أى فى إيمانهم فتنفيذ الآية ان غيرهم كاذبون فى ادعائهم الايمان والاسلام جعلنا الله تعالى من المؤمنين الصادقين آمين .

سورة الكوثر

مكية نزلت بعد العاديات وآياتها ثلاث

بسم الله الرحمن الرحيم

**انا اعطيناك الكوثر • فصل لربك وانحر • ان
شأنك هو الاوتر •**

(انا اعطيناك الكوثر) كان لايميش لرسول الله (ص) اولاده الذكور فتناقل جماعة من صناديد قريش فقالوا ان محمدا اوتر أى مقطوع النسل فيموت دينه بموته فبلغ ذلك رسول الله فتألم قلبه الشريف فسلاه الله تعالى فقال (انا اعطيناك الكوثر) الكوثر صيغة مبالغة من الكثير فالمعنى الكثير جدا من المال او القوة او العلم او غير ذلك وقد اختلف المفسرون فى المراد بالكوثر الذى اعطى للرسول (صلى الله تعالى عليه وسلم) فمنهم من قال هو القرآن ومنهم من قال النبوة ومنهم من قال الاسلام وبعضهم قال هو حوض الكوثر ويروى فى هذا المعنى أحاديث منها ما فى القرطبى أنه روى الترمذى عن ابن عمر قال : قال رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) (الكوثر نهر فى الجنة حافتاه من ذهب ومجرأه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماءه أحلى من العسل وابيض من الثلج) وقيل حديث حسن صحيح وقال فى القرطبى أيضا من صحيح مسلم عن أنس قال (بينما نحن عند رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) اذ أغفى اغفاءة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله (ص) قال نزل على آنفنا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم • انا اعطيناك الكوثر • فصل لربك وانحر • أن

شانتك هو الابتز . ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم
 قال فانه نهر وعدنيه ربى عز وجل عليه خير كثير هو حوض ترد
 عليه أمتى يوم القيامة آنيته عدد النجوم فيختلج العبد منهم فأقول
 انه من أمتى فيقال لاتدرى ما أحدث بعدك (هذا وقد ذكر القرطبي
 ستة عشر قولاً فى الكوثر لاينافى بعضها بعضاً فالكوثر هو الحوض
 والنبوة والقرآن والاسلام وغير ذلك كله من الخير الذى اعطى للنبي
 (صلى الله تعالى عليه وسلم) ومن الجدير ان نقول هنا ان الكوثر
 نوعان معنوى وحسى فالمعنوى هو ما أعطاه الله تعالى للرسول فى
 الدنيا من النبوة وغير ذلك ويجمع الكل الاسلام والحسى ما أعطاه
 الله تعالى له فى الآخرة وهو الحوض وهما متلازمان بل ان مافى
 الدنيا هو الذى ينقلب الى مافى الآخرة او سببه فمن شرب من
 الاسلام فى الدنيا شرب من الحوض فى الآخرة ومن لا فلا كما أفاده
 الحديث اذ قال فيختلج أى يطرد منه العبد فأقول انه من امتى فقال
 انك لاتدرى ما أحدث بعدك هذا فأخبر الله تعالى نبيه بأنه أعطاه
 الخير الكثير فلا تحزن فانه خير من الولد والابناء وأمره أن يشكره
 على نعمة هذا الكوثر بعبادة ربه واطاعة أمره فقال (فصل لربك
 وانحر) اختلف المفسرون فى الصلاة المأمور بها هنا فبعضهم قال
 هى الصلوات المكتوبة الخمس ومنهم من قال صلاة عيد الاضحى
 بقرينة وانحر أى اذبح الضحايا والحق ان الصلاة رمز للعبادات
 البدنية كلها والنحر رمز للعبادات المالية جميعها فالمراد هنا فاد كل
 واجب عليك من الواجبات البدنية والمالية ولا تترك واحدة منها
 فتكون هذه السورة تأكيداً لما أشير اليه فى السورة السابقة من أن

الاسلام ليس الطقوس والشعائر فقط بل هو عبارة عن الطقوس
والشعائر جميعا والعبادات البدنية والمالية معا ولا يحصل الاسلام
بواحد دون الآخر و اشار بقوله لربك في (فصل لربك) الى أنه
يجب أن تكون العبادات كلها البدنية والمالية لله تعالى وحده لا لغرض
آخر من أغراض الدنيا والا فلا يكون لها ثواب عندا الله وجزاء في
الآخرة ثم اعاد التسلية مرة أخرى فقال (ان شائتك هو الابتز) اي
الذى يبغضك هو الابتز ومقطوع النسل لا أنت فان النسل نسلان
نسل ذرية ونسل عقيدة والثاني أفضل من الاول وان الاول لا يمد
نسلا مالم يكن من اهل عقيدتك الا يرى انه تعالى قال لنوح في حق
ابنه (انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح) والا يرى ان الولد
يحرم من ارث والده اذا لم يكن على عقيدته وقد صدق الله تعالى اذ
لا يزال الى يوم القيامة من يدين بدين محمد ويحمل عقيدته ويقدم
شريعته ولكن لم يبق أحد على دين أبى جهل وأبى لهب وعاص بن وائل
وغيرهم من صناديد قريش الذين قالوا لمحمد أبتز وكذلك ترى
ملايين الناس يعتز بالانتساب الى الرسول ويقول أنا حسنى أو
حسينى فهل ترى من يدعى الانتساب اليوم الى أبى جهل وغيره من
هؤلاء الذين أخفى الله نسلهم سواء أكان من جهة النسب او من
جهة العقيدة فقد حقق الله تعالى قوله (ان شائتك هو الابتز)
فأنهم هم الابتز لا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم .

وفى هذه السورة اشارة الى أن من أدى عباداته البدنية
والمالية وتوجه الى الله تعالى بكلية وتوكل عليه يكون مبغضه أبتز
خاسرا لا بركة فيه ويبقى هو غانما وذا عاقبة حسنة .

سورة الكافرون

مكية نزلت بعد الماعون وآياتها ست

بسم الله الرحمن الرحيم

قل يا أيها الكافرون • لا أعبد ما تعبدون • ولا أنتم
عابدون ما أعبد ولا أنا عابدٌ • ما عبدتم • ولا أنتم
عابدون ما أعبد • لكم دينكم ولي دين •

(قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون) الاسلام صراحة لا يقبل
كناية واضح لا يقبل خفاء صلب لا يقبل لنا صفاء لا يقبل خلطا •
أراد بعض الكافرين من الرسول ان يميل الى دينهم بعض الشيء
فيسهلوا الى دينه (ودوا لو تدهن فيدهنون) فأمره الله تعالى أن
يصارحهم وينابذهم فقال (قل يا أيها الكافرون • لا أعبد ما تعبدون)
أى قل يا محمد للكافرين بك وبدينك وبما جئت به • قل للمشركين
وأهل الكتاب وصارحهم ونابذهم وقل يا أيها الكافرون بى وبما
جئت به (لا أعبد ما) الذى تعبدونه من أصنام وهياكل واله له
ولد أو له بنات (ولا أنتم عابدون ما) الذى (أعبد) من اله منزله
عن الشريك والولد والبنات وكما انى تبرأت من عبادة معبودكم فقد
تبرأت من كيفية ونوعية عبادتكم فقل (ولا أنا عابد ما عبدتم)
عبادة مثل عبادتكم ولا أنتم عابدون ما أعبد (مثل عبادتى فمعبودى
غير معبودكم وعبادتى غير عبادتكم) (لكم دينكم ولي دين) ودينى
غير دينكم ودينكم غير دينى فلا يمكن الجمع بيننا ولا يمكن أن
ادخل فى الاسلام ما ليس منه وتسمى هذه السورة سورة المناظرة كما
تسمى سورة الاخلاص بالاخلاص • روى أنه كان أحد الاصحاب

يصلى ركعتى المغرب فقال (ص) له فى الركعة الاولى نأبد بمعنى
أقرأ سورة المناذة فقرأها وقال له فى الركعة الثانية أخلص فقرأ
سورة الاخلاص فسن للمسلم أن يقرأ هاتين السورتين فى سنة
الفجر وسنة المغرب ليجدد المناذة والاخلاص .

وأشارة الى أنه من واجب المسلمين أولا منابذة الكافرين
وعقيدتهم وشريعتهم وعاداتهم وتقاليدهم ثم التوجه الى الاخلاص
لله تعالى وأنه لا يتم الاخلاص الا بالتزهد عن جميع ما للكافرين
من نظام وعقيدة وشريعة ودستور فانه لا يمكن الجمع بين المتضادين
ولا يصح الميل الى المتفايرين فتوجه أيها المسلم الى الاسلام بكلية
والا فلا يقبل منك هذا الاسلام والله تعالى غنى عن كل كفر ونفاق
وهكذا وضوح الاسلام وصراحته وصلابته فهو سبيل واحد مستقيم
لا التواء فيه ولا اعوجاج فيه اللهم اهدنا فيمن هديت برحمتك
يا أرحم الراحمين .

سؤال :

كيف يقول لاهل الكتاب (لا أعبد ماتعبدون) ومعبودهم هو
الله تعالى الجواب أن معبودهم هو الله الذى يوصف بأنه أبو المزيه
أو أبو المسيح ومعبود المسلمين هو الله الذى تنزه عن الولد والوالد
وكل ما يصفون به فهذا يكون معبوده غير معبودهم .

يا ايها الكافرون	ماذا أنتم عابدون
لقد ضللتم طريقا	وما أنتم بها دين
ربى اله واحد	أنتم به مشركون
دينى هاد الى الخير	وما أنتم مهتلون
لا أعبد ماتعبدون	أمر رب العالمين
وما أنتم عابدون	كل بدينه يدين
«حسين» قد تجنب	خصائص الكافرين
فاجعل الهى حشره	فى زمرة المؤمنين

سورة النصر

مدنية نزلت بعد التوبة وآياتها ثلاث

بسم الله الرحمن الرحيم

**إذا جاء نصر الله والفتح • ورأيت الناس يدخلون
في دين الله أفواجا •**

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسكن المدينة المنورة
وينظر الى تلك القبائل التي تحيط بالمدينة والتي نصبت راية
العداء والتتكر لهذا الدين • كما وينظر الى مكة المكرمة بلدة آبائه
واجداؤه ومسقط رأسه والى البيت الذى بناه جده ابراهيم ليعبد
الله فيه وحده ولا يشرك به شىء فها هو هذا البيت مفتتص بالاصنام
ويعبدها قريش • وان قريشا تكاذ تميز من الغيظ لهذا الرسول
الكريم الذى جاء يناديهم الى الرجوع الى الدين الخالص دين أبيهم
ابراهيم عليه السلام والى نبد عبادة الاصنام والاشراك بالله تعالى
وان يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئا • والى ان يمتنعوا هذا
الدين الذى أنزله الله تعالى رحمة للعالمين • وقد كان الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم كما اخبر الله تعالى عنه بقوله :

**لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم
حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم •**

كان حريصا على ايمان القوم ويمز عليه هلاكهم بسبب كفرهم •
فلا شك أنه كان يضيق صدره الشريف ويحزن قلبه المبارك • حينما
يرى اصرار الامة على الضلالة وبعدهم عن الهدى وسلوك السبيل

المستقيم • فسلاه الله تعالى • وبشره بقرب النصر وفتح مكة ودخول الناس في دينه الشريف دين الله تعالى رب العالمين فقال : (اذا جاء نصر الله والفتح) كلمة اذا تستعمل فيما يتحقق وقوعه فالمعنى ان النصر يأتى دون شك وتفتح مكة ويدخل الناس في دين الله تعالى أفواجا اى جماعات جماعات وقبيلة قبيلة بعد أن كان يدخلون فيه فرادى واشخاص قليلون • فاذا جاء هذا النصر يامحمد وفتحت مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا •

فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا

كثيرا مايقال التسبيح عند وقوع امر عظيم وغير مترقب • والمراد به تنزيه الله تعالى عن أن يعجز عن خلق مثل هذا الامر العظيم • فالمعنى فاعتقد اى داوم على عقيدتك بأن الله تعالى منزّه عن أن يعجز عن نصرك وفتح مكة على يدك وجعل الناس يدخلون في دين الله تعالى أفواجا • والمعنى يظهر ذلك التنزه في ذلك الوقت ظهور الشيء بوجوده وجودا محسوسا وقوعيا كما كان قبل ذلك موجودا في عقيدتك وجودا اعتقاديا علميا (بحمد ربك) أى مصاحبا ذلك التنزيه بحمد ربك أى بشكره على هذه النعم العظيمة نعمة الفتح والنصر ودخول الناس في هذا الدين فان الحمد لله اذا وقع مقابل النعمة يكون شكرا •

فائدة :

عطف الله تعالى الفتح على النصر لان النصر كان سببا للفتح • وعطف دخول الناس في الدين على الفتح لان فتح مكة كان سببا لاسلام الناس • وذلك لان مكة كانت كعاصمة للجزيرة العربية وللقبائل

المجاورة لها خاصة • فإذا سقطت العاصمة سقط ما يتبناها عادة •
وان القبائل حينما رأت قريشا دانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم • لم يبق لها مجال الا الاسلام والدخول فيه • فاسلموا •

واستغفره انه كان توابا

اي واستغفر الله يامحمد ان الله كان توابا ولا يزال يقبل التوبة
من عباده •

(سؤال)

كيف أمر الله تعالى رسوله بالاستغفار وهو معصوم •
الجواب :

قد ذهب كثير من المفسرين للخروج عن هذه الورطة الى ما وقعوا
فيها أخيرا فان كلهم أثبتوا للرسول ذنبا ثم قالوا انه ليس بذنوب الا
ان (حسنات الابرار سيئات المقربين) او غير ذلك من التأويل •
والذى اعتقد ان هذا غلط لان عصمة الرسول معناها العصمة
من الذنوب كله سواء ماكان ذنبا بالنسبة اليه خاصة او بالنسبة
للناس كلهم • فالحق ما نقله الامام الرازى عن بعض العلماء من ان المعنى
(واستغفر) يامحمد اهؤلاء الذين يدخلون فى دين الله افواجا فانك
ان تستغفر لهم يغفر الله تعالى لهم فان الله كان توابا • اقول وهذا
التفسير يوافق قوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا جاءوك فاستغفروا الله
واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا •

وهكذا يجب ان يحمل كل ماورد من الاستغفار والمغفرة الواردة
فى حق الانبياء والمرسلين على غير معناه الحقيقى جمعا بينه وبين
ماثبت من عصمة الانبياء سيما من هو خير الانبياء وامام المرسلين •

خاتمة :

ان فى هذه السورة لمعزة باهرة لانها اخبرت بالنصر والفتح واسلام الناس قبل وقوعها بزمان وقد وقع كما اخبرت . فيكون اخبارا عن الغيب كما هو فيكون معزة . ثم ان قصة فتح مكة ذكرت فى تفسير القرطبي والامام الرازى والخازن بعبارات مختلفة متحدة المعنى والمفاد الا انه حيث كانت عبارة الخازن اضبط واوضح فانقل لكم القصة كما هى فى الخازن ان شاء الله تعالى .

قصة الفتح

قال الخازن فى تفسير هذه السورة كانت قصة الفتح كما ذكره ابن اسحاق واصحاب الاخبار ان رسول الله (ص) لما صالح قريشا عام الحديبية اصطلحوا على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض وانه من أحب أن يدخل فى عقد محمد (ص) وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل فى عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر فى عهد قريش ودخلت خزاعة فى عهد النبى (ص) وكان بينهما شر قديم ثم ان بنى بكر عدت على خزاعة وهم على ماء لهم اسفل مكة يقال له الوتر فخرج نوفل بن معاوية الدثلى فى بنى الدثل من بنى بكر حين بقيت خزاعة على الوتر فأصابوا منهم رجلا وتجاوزوا واقتتلوا وردفت قريش بنى بكر بالسلاح وقاتل معهم من قريش من قاتل بالليل مستخفيا حتى حازوا خزاعة الى الحرم وكان ممن أعان بنى بكر من قريش على خزاعة ليلتئذ بأنفسهم بكر بن صفوان بن أمية وعكرمة بن أبى جهل وسهيل بن عمرو مع عبيدهم فلما انتهوا الى الحرم قالت بنو بكر يا نوفل انا قد

دخلنا الى آلهك فقال كلمة عظيمة انه لا اله له اليوم يا بنى بكر أصيبوا
 ثاركم فلمعمرى انكم لتسرقون فى الحرم أفلا تصيبون ثاركم فيه قال
 فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة وأصابوا منهم ما أصابوا
 ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله (ص) من العهد والميثاق بما
 استحلوا من خزاعة وكانوا فى عقده خرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى
 قدم على رسول الله (ص) المدينة وكان ذلك مما أهاج فتح مكة
 فوقف عليه وهو فى المسجد جالس بين ظهرانى الناس فقال :

يارب انى ناشد محمدا	حلف ايينا وأبيه الا تلدا
قد كنتمو ولدا وكنا والدا	ثمت أسلمنا فلم ننزع يدا
فانصر هداك الله نصرا أعتدا	وادمع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا	ان سيم خسفا وجهه تربدا
فى فيلق كالبجر يجرى مزبدا	ان قريشا أخلفوك الموعدا
ونقضوا ميثاقك المؤكدا	وجعلوا لى فى كداء رصدا
وزعموا أن لست أدعو أحدا	وهم أذل وأقل عددا

هم بيتونا بالوتير هجدا وقتلونا ركما وسجدا فانصر هداك الله
 نصرا أبدا فقال رسول الله (ص) قد نصرت ياعمرو بن سالم ثم عرض
 لرسول الله (ص) عنان من السماء فقال ان هذه السحابة لتشهد بنصر
 بنى كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء فى نفر
 من خزاعة حتى قدموا على رسول الله (ص) المدينة فأخبروه بما أصيب
 منهم وبمظاهرة قريش بنى بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة
 وقد كان رسول الله (ص) قال للناس كأنكم بأبى سفيان قد جاء يشدد
 فى العقد ويزيد فى المدة ومضى بديل بن ورقاء واصحابه حتى لقوا أبا
 سفيان بعسفان قد بعثه قريش الى رسول الله (ص) يشدد فى العقد ويزيد

فى المدة وقد رهبوا من الذى صنعوا فلما لقي أبو سفيان بديلا قال من
 أين أقبلت يا بديل وظن أنه أتى رسول الله (ص) قال سرت فى خزاعة
 فى هذا الساحل وفى بطن هذا الوادى قال وهل أتيت محمدا قال لا
 فلما راح بديل الى مكة قال أبو سفيان لئن كان جاء المدينة لقد علف
 فيها النوى فعمدا الى مبرك ناقته فاخذ من بعرها ففته فرأى فيه النوى
 فقال أحلف بالله لقد جاء بديل محمدا ثم خرج أبو سفيان حتى قدم
 على رسول الله (ص) المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة بنت أبي سفيان
 فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله (ص) طوته عنه فقال أى بنية
 أرغبت بى عن هذا الفراش أم رغبت به عنى فقالت بل هو فراش
 رسول الله (ص) وأنت رجل مشرك نجس لم أحب أن تجلس على فراش
 رسول الله (ص) فقال والله لقد أصابك يابنية بعدى شر ثم خرج
 حتى أتى رسول الله (ص) فكلمه فلم يرد عليه شيئا ثم ذهب الى أبى
 بكر فكلمه أن يكلم له رسول الله (ص) فقال ما أنا بفاعل ثم أتى
 عمر بن الخطاب فكلمه فقال أنا أشفع لك الى النبى (ص) فوالله لو
 لم أجد الا الذر لجاهدتكم به ثم خرج فدخل على عليّ بن أبى طالب
 وعنده فاطمة بنت رسول الله (ص) وعندها الحسن بن على غلاما يدب
 بين يديها فقال يا على انك أسر القوم بى رحما وأقربهم منى قرابة وقد
 جئت فى حاجة فلا أرجعن كما جئت خائبا فاشفع لى الى رسول الله (ص)
 فقال ويحك يا أبا سفيان لقد أرى عزم رسول رسول الله (ص) على
 أمر لا نستطيع أن نكلمه فيه فالتفتت الى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك
 أن تأمرى بنيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب الى اخر الدهر
 فقالت والله ما بلغ ابنى أن يجبر الناس وما يجبر أحد على رسول الله
 (ص) فقال يا أبا الحسن انى أرى الامور قد اشتدت على فانصحنى قال

والله لا أعلم شيئاً يغنى عنك ولكنك سيد بنى كنانة فقم فأجر بين الناس ثم الحق بارضك قال وترى ذلك مغنياً عنى شيئاً قال لا والله ما أظن ذلك ولكن لا أجد لك غير ذلك فقام أبو سفيان فى المسجد فقال ايها الناس انى قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ماوراءك قال جئت محمداً فكلمته فوالله ما رد على شيئاً ثم جئت ابن أبى قحافة فلم أجد عنده خيراً ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم أتيت علي بن أبى طالب فوجدته ألين القوم وقد أشار علىّ بشيء صنعته فوالله ما أدري هل يغنى ذلك شيئاً أم لا قالوا وما ذاك قال أمرنى أن أجير بين الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا ويلك والله ما زاد على أن لعب بك فما يغنى عنك ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وأمر رسول الله (ص) الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجهزوه فدخل أبو بكر على ابنته عائشة وهى تصلح بعض جهاز رسول الله (ص) فقال أى بنية أمركم رسول الله (ص) أن تجهزه قالت نعم قال فإين تريه يريده قالت لا والله ما أدري ثم ان رسول الله (ص) أعلم الناس أنه سائر الى مكة وأمرهم بالجد والتهيؤ وقال اللهم خذ العيون والاعبار عن قريش حتى نبغتها فى بلادها فتجهز الناس وكتب حاطب ابن أبى بلتعمة كتاباً الى قريش يخبرهم بالذى أجمع عليه رسول الله (ص) وقد تقدمت قصته فى تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله (ص) لسفره واستخلف على المدينة أبا رهم كلثوم بن حصين بن عتبة بن خلف الغفارى وخرج رسول الله (ص) عامداً الى مكة لعشر بقين من رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام النبى (ص) وصام الناس معه حتى اذا كان بالكديد بين

عسفان وأمج أظفر ثم مضى حتى نزل بمر الظهران وقد عميت الاخبار
عن قریش ولم یأتهم خبر رسول الله (ص) ولا یدرون ما هو فاعل
خرج فی تلك اللیالی أبو سفیان بن حرب وحکیم بن حزام وبديل بن
ورقاء یتجسسون الاخبار وینظرون هل یجدون خبرا او یسمعون به
وقد كان العباس بن عبدالمطلب لقی رسول الله (ص) ببعض الطريق
قال ابن هشام لقیه بالجحفة مهاجرا بعیاله وقد كان قبل ذلك مقيما
بمكة علی سقایته ورسول الله (ص) عنه راض فلما نزل
رسول الله (ص) مر الظهران قال العباس بن عبدالمطلب
لیلتئذوا صباح قریش والله لئن دخل رسول (ص) مكة عنوة
قبل أن یأتوه فیستأمنوه انه الهلاك لقریش الی اخر
الدهر قال فجلست علی بغلة رسول الله (ص) البیضاء فخرجت علیها
حتى جئت الاراک لعلی أجد حظاباً أو صاحب لبن أو ذا حاجة یدخل
مكة فیخبرهم بمكان رسول الله (ص) لیخرجوا الیه فیستأمنوه قبل أن یدخل
عنوة قال العباس فوالله انی لاسیر علیها والتمس ماخرجت له اذا سمعت
كلام ابی سفیان وبديل بن ورقاء وهما یتراجعان وأبو سفیان یقول
مارأیت کاللیلۃ نیرانا قط فقال بديل هذه والله نیران خزاعة همشتها
الحرب فقال أبو سفیان خزاعة أذل وأقل من أن تكون هذه نیرانها
فعرفت صوته فقلت یا أبا حنظلة فعرف صوتی فقال یا أبا الفضل
فقلت نعم قال مالک فداک أبی وأمی قلت ویحک یا أبا سفیان هذا
رسول الله قد جاء بما لا قبل لکم به بمشرة الاف من المسلمین قال
وما الحيلة قلت والله لئن ظفر بک لیضربن عنقک فارکب عجز هذه
البغلة حتی آتی بک رسول الله (ص) فاستأمنه لک فردفنی ورجع
صاحباه فخرجت أركض به علی بغلة رسول الله (ص) کلما مررت بنار

من نيران المسلمين ينظرون اليّ ويقولون عم رسول الله (ص) على
بفلة رسول الله (ص) حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا
فقام اليّ فلما رأى أبا سفيان على عجز البفلة قال أبو سفيان عدو الله
الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتد نحو رسول
الله (ص) وركضت البفلة فسبقته كما تسبق الدابة البطيئة الرجل
البطيء فاقترحت عن البفلة سريعا فدخلت على رسول الله (ص) ودخل
عليه عمر فقال يا رسول الله هذا عدو الله أبو سفيان قد أمكن الله
منه بغير عقد ولا عهد فدعني أضرب عنقه قال فقلست يا رسول الله
انى قد أجرته ثم جلست الى رسول الله (ص) فأخذت برأسه وقلت والله
لا ينجيك الليلة أحد دوني فلما أكثر عمر في شأنه قلت مهلا يا عمر
فوالله ما تصنع هذا الا أنه رجل من بنى عبيد مناف ولو كان من بنى
عدى بن كعب ما قلت هذا فقال مهلا يا عباس فوالله لا سلامك يوم
أسلمت كان أحب الى من اسلام الخطاب لو أسلم فقال رسول الله (ص)
اذهب به يا عباس الى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال فذهبت به الى
رحلى فبات عندي فلما أصبح غدوت به الى رسول الله (ص) فلما رآه
قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا اله الا الله وانى
رسول الله قال بأبى انت وأمى ما أحلمك وأكرمك وأوصلك والله
لقد ظننت أن لو كان مع الله اله غيره لقد أغنى عنى شيا بعد قال
ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله قال بأبى
أنت وأمى ما أحلمك وأكرمك وأوصلك أما هذه فان فى النفس منها
حتى الان شيا فقال العباس ويحك أسلم وأشهد أن لا اله الا الله وأن
محمدا رسول الله قبل أن تضرب عنقك فتشهد شهادة الحق وأسلم قال
العباس فقلت يا رسول الله ان أبا سفيان هذا رجل يحب الفخر فاجعل

له شيئاً قال نعم من دخل دار أبى سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه
 فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول
 الله (ص) يا عباس احبسه بمضييق الوادى عند خطم الجبل حتى تمر به
 جنود الله قال فخرجت به حيث أمرنى رسول الله (ص) أن احبسه
 قال ومرت به القبائل على راياتها كلما مرت به قبيلة قال من هؤلاء
 يا عباس فأقول سليم فيقول مالى ولسليم ثم القبيلة فيقول من هؤلاء
 فأقول مزينة فيقول مالى ولمزينة حتى نفدت القبائل لاتمر قبيلة الا
 سألنى عنها فاذا اخبرته عنها فيقول مالى ولبنى فلان حتى مر رسول
 الله (ص) فى كتيبته الخضراء وانما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد
 وظهوره فيها وفيها المهاجرون والانصار لا يرى منها الا الحدق من
 الحديد فقال سبحانه الله من هؤلاء يا عباس قلت هذا رسول الله (ص)
 فى المهاجرين والانصار قال ما لاحد بهؤلاء من قبل ولا طاقة والله
 يا أبا الفضل لقد اصبح ملك ابن اخيك عظيماً قلت ويحك انها النبوة
 قال فنعم اذا فقلت الحق الان بقومك فحذرهم فخرج سريماً حتى أتى
 مكة فصرخ فى المسجد بأعلى صوته يامعشر قريش هذا محمد قد جاءكم
 بما لا قبل لكم به قالوا فمه قال من دخل دار أبى سفيان فهو آمن
 قالوا ويحك وما تفنى عنا دارك قال من دخل المسجد فهو آمن ومن
 أغلق عليه بابه فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد قال
 وجاء حكيم ابن حزام وبديل بن ورقاء الى رسول الله (ص) فأسلما
 وبايعاه فلما بايعاه بعثهما رسول الله (ص) بين يديه الى قريش
 يدعوانهم الى الاسلام ولما خرج حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء من
 عند رسول الله (ص) عامدين الى مكة بعث فى أثرهما الزبير وأعطاه
 رايته وأمره على خيل المهاجرين والانصار وأمره أن يركز رايته

بأعلى مكة بالحجون وقال لاتبرح حيث أمرتك أن تركز رايتي حتى
آتيك ثم ان رسول الله (ص) كان ليضع رأسه تواضعا لله عز وجل
حين رأى ما أكرمه به من الفتح حتى ان عثونه ليكاد يمس واسطة
الرحل ثم ان رسول الله (ص) دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وأمر
خالد بن الوليد فيمن أسلم من قضاة وبني سليم أن يدخلوا من
اسفل مكة وبها بنو بكر وقد استنفرتهم قريش وبني الحرث بن عبد
مناف ومن كان من الاحابيش أمرتهم قريش ان يكونوا بأسفل مكة وأن
صفوان بن أمية وعكرمة بن ابي جهل وسهيل بن عمرو كانوا قد جمعوا
ناسا بالخندمة ليقاتلوا وقال النبي (ص) لخالد والزبير حين بعثهما
لاتقاتلا الا من قاتلكما وأمر سعد بن عبادة أن يدخل فى بعض الناس
من كدى فقال سعد حين توجه داخلا اليوم يوم فيه تستحل الحرمة فسممها
رجل من المهاجرين قيل هو عمر بن الخطاب فقال لرسول الله (ص)
اسمع ما قال سعد بن عبادة وما نأمن ان يكون له فى قريش صولة فقال
النبي (ص) لعلى بن أبى طالب أدركه بهذه الراية فكن أنت الذى
تدخل بها فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير قتال وأما خالد بن الوليد
فقدم على قريش وبني بكر والاحابيش باسفل مكة فقاتلوهم فهزمهم
الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقتل من المشركين اثنى عشر رجلا
او ثلاثة عشر رجلا ولم يقتل من المسلمين الا رجل من جهينة يقال له
سلمة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما كرز بن
جابر وخنيس بن خالد شذا وسلكا طريقا غير طريقه وكان رسول
الله (ص) قد عهد الى أمرائه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا
مكة أن لا يقاتلوا الا من قاتلهم الا نفرا منهم ساءهم أمر بقتلهم وأن
وجدوا تحت استار الكعبة منهم عبدالله بن سعد بن أبى سرح وانما

أمر بقتله لانه كان قد أسلم فارتد مشركا ففر الى عثمان وكان أخاه من
الرضاعة فغيبه حتى أتى رسول الله (ص) بعد أن اطمأن أهل مكة
فاستأمنه له وعبدالله بن خطل رجل من بنى تميم بن غالب وانما أمر
بقتله لانه كان مسلما فبعثه رسول الله (ص) مصدقا وكان له مولى
يخدمه وكان مسلما فنزل منزلا وأمر المولى أن يذبح له تيسا ويصنع
له طعاما ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيأ فعدا عليه فقتله ثم ارتد
مشركا وكان له قينتان تغنيان بهجاء رسول الله (ص) فأمر بقتلهما معه
والحويرث بن نضير بن وهب وكان ممن يؤذيه بمكة ومقيس بن صبابه
وانما أمر بقتله لقتله الانصارى الذى قتل أخاه خطأ ورجوعه الى قريش
مرتدا وسارة مولاة لبنى عبدالمطلب وكانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة
بن ابي جهل فاما عكرمة فهرب الى اليمن واسلمت امرأته أم حكيم
بنت الحرث بن هشام فاستأمنت له رسول الله (ص) فأمنه فخرجت فى
حلبه حتى أتت به رسول الله (ص) وأما عبدالله بن خطل فقتله سعيد
بن حريث المخزومى وأبو برزة الأسلمى اشتركا فى دمه وأما مقيس بن
صبابه فقتله نميلة بن عبدالله رجل من قومه وأما قينتا ابن خطل
فقتلت أحدهما وهربت الاخرى حتى استؤمن لها رسول الله (ص)
فأمنها وأما سارة فتغيبت حتى استؤمن لها رسول الله (ص) فأمنها
فعاثت حتى أوطأها رجل من الناس فرسالة فى زمن عمر بن الخطاب
بالابطح فقتلها وأما الحويرث بن نضير فقتله علي بن أبى طالب قالت
أم هانئ لما نزل رسول الله (ص) بأعلى مكة فر الى رجلان من احمائى
من بنى مخزوم وكانت عند هيرة بن ابي وهب المخزومى قالت فدخل
على علي بن أبى طالب اخى فقال والله لاقتلتهما فاغلقت عليهما باب
بيتى ثم جئت رسول الله (ص) وهو بأعلى مكة فوجدته يفتسل من

جفنة وان فيها أثر العجين وفاطمة ابنته تستره بثوبه فلما اغتسل اخذ ثوبه فتوشح به ثم صلى ثمان ركعات الضحى ثم انصرف الى فقال مرحبا وأهلا بأم هانئ ما جاء بك فأخبرته خبر الرجلين وخبر على بن أبى طالب فقال قد أجرنا من أجرت وأمنا من أمنت فلا نقتلها ثم أن رسول الله (ص) خرج لما أطمأن الناس حتى جاء البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم الركن بمحجن فى يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة وأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها فوجد فيها حمامة من عيدان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد استكف له الناس فى المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده الا كل ماثرة أو دم أو مال يدعى فهى تحت قدمى هاتين الا سدانة البيت وسقاية الحاج الا وقتل الخطأ شبه العمد بالسوط والمصافيه الدية مغلفة مائة من الإبل والربعمون منها خلفه فى بطونها أولادها يامعشر قريش ان الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالأباء الناس من آدم وآدم من تراب ثم تلا هذه الآية يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى الآية ثم قال يامعشر قريش ماترون انى فاعل فيكم • قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم • قال اذهبوا فانتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله فى المسجد وقد كان أمكنه منهم عنوة فبذلك سموا أهل مكة الطلقاء ثم جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام اليه على ابن أبى طالب ومفتاح الكعبة بيده • فقال يا رسول الله اجمع لنا بين الحجابة والسقاية • فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعى له فقال هاك مفتاحك يا عثمان • اليوم يوم وفاء وبر • قال واجتمع الناس للبيعة فجلس اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس فيبايعونه
 على السمع والطاعة فيما أستطاعوا . فلما فرغ من بيعة الرجال
 بايع النساء . قال عروة بن الزبير خرج صفوان بن أمية يريد جدة
 ليركب منها الى اليمن فقال بن وهب الجمحي يارسول الله ان صفوان
 بن أمية سيد قومي قد خرج هاربا منك ليقذف بنفسه فى البحر فأمنه
 يارسول الله فقال (ص) هو آمن . قال يارسول الله أعطنى شيئاً
 يعرف به أمانك فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامته التى
 دخل بها مكة . فخرج بها عمرو بن وهب حتى أدركه بجدة وهو يريد ان يركب
 البحر . فقال يا صفوان فداك أبى وأمى اذكرك الله فى نفسك أن
 تهلكها فهذا أمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جئتكَ به .
 فقال ويلك أغرب عنى لاتكلمنى قال فداك أبى وأمى . أفضل الناس
 وأبر الناس وأحلم الناس وخير الناس ابن عمك عزة عزك شرفه
 شرفك وملكه ملكك . قال انى أخافه على نفسى . قال هو أحلم من
 ذلك وأكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال صفوان ان هذا يزعم أنك أمنتنى قال صدق قال
 فاجملنى فى ذلك بالخيار شهرين . قال أنت بالخيار أربعة أشهر .
 قال ابن هشام وقد بلغنى أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد أهدت به الانصار
 فقالوا فيما بينهم أترون ان رسول صلى الله تعالى عليه وسلم اذ فتح
 الله عليه مكة أرضه وبلاده يقيم بها فلما فرغ من دعائه قال ماذا
 قلتهم قالوا لاشيىء يارسول الله . فلم يزل بهم حتى أخبروه فقال النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ الله المحيا محياكم والممات مماتكم .

قال ابن اسحاق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة الاف
وكان فتح مكة لعشر ليال يقين من رمضان سنة ثمان • وأقام رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة
يقصر الصلاة ثم خرج الى هوازن وثقيف انتهت ••
﴿

سورة المسد

مكية نزلت بعد الفاتحة وآياتها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

تبت يدا أبي لهب وتب

فى سبب نزول هذه السورة اربع روايات ذكرها القرطبى •
الاولى فى صحيحى مسلم والبخارى وغيرهما عن ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما • قال لما نزلت • وأنذر عشيرتك الاقربين
خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف
يا صباحاه • فقالوا من هذا الذى يهتف قالوا : محمد فاجتمعوا اليه
فقال : يا بنى فلان يا بنى فلان يا بنى عبد مناف يا بنى
عبدالمطلب فاجتمعوا اليه فقال : أرايتكم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج
بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقى قالوا : ماجرينا عليك الكذب • قال
فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال أبو لهب تبأ لك ألهذا
جمعتنا ثم قام فنزلت هذه السورة •

الثانية : حكى عبدالرحمن بن زيد أن أبا لهب أتى النبى (ص)
فقال : ماذا أعطى ان آمنت بك يا محمد فقال : كما يعطى المسلمون

قال مالى عليهم فضل قال : أى شىء تبغى قال تبا لهذا الدين أن
أكون أنا وهؤلاء سواء فانزل الله (تبت يدا أبى لهب) •

الثالثة : حكى عبدالرحمن بن كيسان أنه كان اذا وفد على النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم وفد انطلق اليهم أبو لهب فيسألونه عن
رسول الله (ص) ويقولون له أنت أعلم به منا فيقول لهم أبو لهب انه
كذاب فيرجعون عنه • ولا يلقونه فأتى وفد ففعل معهم مثل ذلك فقالوا
لأنصرف حتى نراه ونسمع كلامه فقال لهم أبو لهب انا لم نزل نعالجه
فتبا له وتمسا • فأخبر النبى بذلك فاكتأب لذلك فانزل الله تعالى
(تبت يدا أبى لهب) تب الخ •

الرابعة : أن أبا لهب أراد أن يرمى النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم بحجر فمنعه الله تعالى عنه • وأنزل (تبت يدا أبى لهب وتب)
هذا • ويمكن أن هذه الامور وقعت كلها فأصبحت سببا لنزول هذه
السورة والذى يظهر ان أبا لهب كان يعادى النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم • عداوة شديدة يحاول ماديًا ومعنويًا لصد الناس عن الإسلام
والإيمان بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ذلك يؤذى رسول
الله صلى تعالى عليه وسلم ويحزنه فسلاه الله تعالى فقال (تبت يدا
أبى لهب) التباب الهلاك والخسارة • فالمعنى خسرت وهلكت وذهبت
بدون فائدة (يدا أبى لهب) أى مساعيه المادية والمعنوية فلم يستطع
أن يقف دون انتشار الاسلام وصد الناس عنه (وتب) أى وهلك أبو
لهب نفسه حيث أصر على الكفر وعدم الإيمان وليس هلاك فوق
هذا الهلاك •

ما أغنى عنه ماله وما كسب

أى وما أفاده ولا دفع عنه العذاب ماله ولا ما كسب من الاعمال
ضد الاسلام أو وما كسب مما يعتقد انه ينفعه ويدفع عنه العذاب
والهلاك فى الدنيا والآخرة فهلك هو وأهوانه وانتصر الاسلام
والمسلمون • وهذا اخبار عن المستقبل فالمعنى أنه يهلك ويفنى ولا
ينفعه ماله ولا كسبه وتنتصر أنت يا محمد • وعبر عنه بالماضى لتحقيق
وقوعه فكأنه قد وقع ومضى • فهذا حال أبى لهب فى الدنيا • وفى
الآخرة (سيصلى تاراً ذات لهب) أى يدخل قريباً ناراً ذات لسان
ولظى ...

وامراته حمالة الحطب

وامراته عطف على الضمير المستتر فى سيصلى العائد الى أبى
لهب • أى سيدخل أبو لهب هو وامراته ناراً ذات لهب • (حمالة الحطب)
منصوب بتقدير أعنى ذكر للذم أو لان هذه الصفة هى التى كانت
سبباً لدخولها فى النار وفى معناها أقوال الاول أنها كانت تأتى بالحطب
ذات الاشواك فتشرها فى طريق الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
ليتأذى به •

الثانى أنها كانت تمشى بالنميمة ضد الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم فحمالة الحطب كناية عن النميمة لان النميمة تشعل نار
العداوة كما تشعل الحطب النار •

الثالث : أنها كانت لبخلها تحطب وتأتى بالحطب للبيع أو
الوقود مع كونها مثرية وذات مال كثير • ويجوز ان هذه الامور كلها
وجدت فلذلك لقبت بهذا اللقب السيئ •

فى جىدها حبلى من مسد

أى انها ملازمة لحمل الحطب لاتفارقه فان من لازم ذلك يحمل على عنقه حبلا دائما • او المعنى أنها حينما تدخل النار يكون فى جىدها حبلى من مسد أى من ليف للاشعار بان هذه الصفة كانت سببا لدخولها فى النار او لاهانتها بذلك فى النار وتحقيرها او للامرين معا • هذا وأبو لهب اسمه عبدالمزى وهو ابن عبدالمطلب • وعم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وكنى بأبى لهب لجماله وحسنه حيث ان خديه ووجهه كان يضيىء كالنار ذات اللهب •

(خاتمة)

يؤخذ من هذه السورة دروس ثلاثة :

الاول : ان النسيمة من الكبائر وسبب للهلاك ودخول النار • قال الفضيل بن عياض ثلاث تهد العمل الصالح ويفطرن الصائم وينقضن الرضوء • الغيبة والنسيمة والكذب • وقال عطاء بن رباح ذكرت للشعبى قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لايدخل الجنة صافك دم ولا مشاء بنسيمة ولا تاجر يراى • فقلت يا أبا عمرو قرن المنام بالقاتل وأكل الربا فقال : وهل تسفك الدماء وتنتهب الاموال وتهيج الامور العظام الا من اجل النسيمة •

الثانى : أن أبا لهب لم يكن ليمادى محمدا (ص) لشخصه بل انه كان ابن أخيه الشقيق ومن أحب الناس اليه قيل قد أعتق الجارية التى بشرته بولادة محمد حينما ولد • وانما كان يماديه لما جاء به من الاسلام فلو كان محمد أعرض عن الاسلام كان أحب الناس الى أبى لهب • فكان عداء أبى لهب لهذه العقيدة عقيدة الاسلام والتوحيد ولذا

استحق اللعن والتباب والنار فاذا كل من وقف فى طريق الاسلام وأراد صد الناس عنه وإبعاده عن طريق الحياة والعمل به فهو أبو لهب ويستحق الوعيد الذى أوعد به أبو لهب والعذاب الذى أعد له والتباب واللعن والهلاك . فهذا الحكم سار الى يوم القيامة .

الثالث : فى هذه السورة دليل واضح وبرهان ساطع على أن العبرة بالمقيدة والعمل وأن الشرف والكرامة فيهما فقط وان الافتخار بالنسب جهل عظيم . فان أبا لهب كان عم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ، وكان من أشرف قريش ، الا أنه حيث كان عمله سيئاً لم ينفع له نسبه ولا قرابته من الرسول شيئاً بل لعن ويدخل النار مع فرعون وهامات وامثالهما . ونزلت فى ذمه سورة تتلى ويتمدد بتلاوتها الى يوم القيامة . فويل للمفتخر بالانسان ولمن يعتمد عليها يوم ينادى المنادى فاذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتسائلون .

(معجزة)

حينما نزلت هذه السورة وسمع بها أبو لهب وامراته أم جميل أتت أم جميل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جالس فى المسجد عند الكعبة ومعه أبو بكر (رضى الله تعالى عنا وعنه) وفى يدها كفة من الحجارة فلما وقفت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخذ الله تعالى بصرها فكانت لا ترى الا أبا بكر فقالت له ان صاحبك يهجونى والله لو وجدته لضربت بهذه الحجارة فاهـ . والله انى شاعرة وقالت : مذمما عصيانه وأمره أبيناه ودينه قليلناه ، ثم انصرفت فقال أبو بكر يا رسول الله (ص) الا تراها رأتك قال : مارأتنى لقد أخذ الله تعالى بصرها عنى هذا ما تيسر لنا ذكره فى هذا المجال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال .

سورة الاخلاص

مكية نزلت بعد الناس وآياتها أربع

بسم الله الرحمن الرحيم

قل هو الله أحد

اى قل يا محمد (هو) ان الشأن الذى أدعو اليه هو أن (الله أحد) لا شريك له لا فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله ولا فى حكمه تكويننا وتكليفنا ، هذا • ودليل وحدانية الله تعالى انه لو وجد الاهان أو اكثر • فاما أن يحدث الخلق بارادة الكل، فحينئذ فان كان كل واحد منهم علة تامة فى وجوده فيلزم تعدد الفاعل على مفعول واحد • وهو محال • وان كان أحدهم تاما والباقي ناقصا فالناقص ليس باله وان وجد بارادة واحد دون الباقي فالباقي اما عاجز فليس باله أو ليس بعاجز فنتظر لم وجد من دون ذاك فان كان بموافقته فان كان بارادتهما معا فيلزم تعدد الفاعل ان كانا تأمين والا فكلاهما ناقص ليس باله وان كان بارادة واحد دون الاخر فاما ان يكون لمجزه فليس باله واما للاستغناء عنه فليس باله أيضا لان الاله من كان كل شيء محتاجا اليه ولا يكون هو محتاجا الى شيء أبدا •

(الله الصمد)

اى الله هو الذى يصمد أى يرفع اليه الحوائج لاغيره اذ هو الذى يقتدر على قضائها فقط •

(لم يلد ولم يولد)

أى لم يوجد منه ولد ولم يجد هو من والد ولا والدة لانه

(لم يكن له كفواً أحد)

أى لم يكن شىء مماثلاً له لافى ذاته ولا فى صفاته فيمكن التزاوج بينهما فيتوالدا ومن شرط التزاوج والتوالد المتماثل فى بعض الصفات . هذا وان نفى الولد والولادة هنا ليس كسائر المنفيات بل ان النفى هنا نفى لامكان الولد والولادة فالمعنى انه ليس من شأنه ذلك فالنفى هنا متوجه الى النسبة بين بين لا الى النسبة التامة لانه لايتوجه الحكم الى النسبة التامة الخبرية لانفيا ولا اثباتا الا بعد وجود النسبة التى بين بين التى هى مدار النسبة التامة نفيا او اثباتا . والنسبة بين بين عبارة عن استعداد الشىء لشىء نفيا او اثباتا . هذا .

وسبب نزول هذه السورة كما ذكره القرطبى هو ان المشركين قالوا : لرسوله الله انسب لنا ربك او قالوا صف لنا ربك أمن ذهب أم من نحاس أم من صفر فانزل الله تعالى (قل هو الله أحد) الى آخره . فالله أحد لا اله سواه . وهو الصمد فلا يطلب قضاء الحوائج من غيره . وليس من شأنه ان يلد او ان يولد ومنزه عن ذلك كما وانه منزّه عن أن يكون له مثل لا فى الذات ولا فى الافعال ولا فى الصفات ولا فى الحكم ولا فى الافعال فهو يقضى ولا يقضى عليه فعال لما يريد يفعل مايشاء ويحكم مايريد . لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ولا راد لما قضى بيده الامر كله والخلق جميعا تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

(خاتمة فيما ورد في فضل هذه السورة)

اولا : ذكر القرطبي أنه ثبت في صحيح البخاري ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد • يرددها فلما أصبح جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم • فذكر ذلك له • وكان الرجل يتقالها أى يظنها عملا قليلا • فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده انها لتمدل ثلث القرآن • هذا • والاحاديث التى تعد هذه السورة ثلث القرآن كثيرة ووجه ذلك أن مقاصد القرآن ثلاثة الاحكام والتوحيد • والوعد والوعيد • وان هذه السورة تشتمل على التوحيد • فلذلك عدت ثلث القرآن •

ثانيا : قال أبو عمرو مولى جرير بن عبد الله البجلي عن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ قل هو الله أحد حين يدخل منزله نفت الفقر عن أهل ذلك المنزل وعن الجيران • وقد ذكرت أحاديث كثيرة غير هذا تدل على ان قراءة هذه السورة تورث سعة فى الرزق على القارئ •

ثالثا : قال أنس رضى الله تعالى عنا وعنه : كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتبوك فطلعت الشمس بيضاء لها شعاع ونور لم أرها فيما مضى طلعت قط كذلك • فأتى جبريل فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : مالى أرى الشمس طلعت بيضاء بشعاع لم أرها طلعت كذلك فيما مضى قط فقال ذلك لان معاوية بن معاوية الليثى توفى بالمدينة اليوم فبعث الله تعالى سبعين الف ملك يصلون عليه • قال : ومم ذلك قال : كان يكثر قراءة قل هو الله أحد آتاء الليل وآناء النهار وفى ممشاء وقيامه

وقموده فهل لك يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن أقبض
لك الارض فتصلى عليه قال نعم • فصلى عليه ثم رجع • قال القرطبي
ذكر ذلك الثعلبي والله تعالى أعلم •

فتدل هذه الاحاديث على أن قراءة هذه السورة تنفع للدنيا
وللدين ولحياة الدنيا والآخرة كل ذلك لان فيها الاخلاص لله وتوحيده
وان الايمان والتوحيد رأس كل عمل وأفضل من كل خصلة فلا آله
الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على
كل شيء قدير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم •

سورة الفلق

مكية نزلت بعد الفيل وآياتها خمس

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل أعوذ برب الفلق)

كان الجاهليون والمشركون يستعيذون بأشياء لاقدرة لها على
جلب خير ولا على دفع ضرر • كما قال تعالى فى سورة الجن (وانه
كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا)
وهكذا كانوا يستعيذون بالجن وبالرقى وبالتائم وباللاوثان
والاصنام • وحيث انه لا معيد من الشر الا الله تعالى ولا منغيث الا
هو وجاء الاسلام ليثبت هذه العقيدة ويرسخها فى القلوب • أمر
الله تعالى رسوله وأمة والناس جميعا • أن يستعيذوا به لا بغيره
وان يستغيثوا به لا بمن سواه فقال (قل) أى قل يا محمد وياكل من
يسمع هذا الخطاب اذا أردت أن تستعيذ من أى شر كان قل :

قل أعوذ برب الفلق • من شر ما خلق •

أى التجأ الى رب الفلق لان يحفظنى من شر هذا او هذا الشر
فان العوذ هو الالتجاء الى الغير لان يحفظك مما تحذره • كما أن
اللوذ هو الالتجاء الى الغير لتحصيل ماتؤمله • قال الشاعر :

يامن ألوذ به فيما أومله كما أعوذ به فيما أحاذره
لا يهترأنا من عظاما أنت كاسره ولا يهيضون عظاما أنت جابره

فالعوذ والاستعاذه من كل شر يجب أن يكون بالله تعالى لا بغيره •
وعلل ذلك بقوله (برب الفلق) حيث لم يقل بالله او باسم آخر من
أسمائه الحسنى فان الرب فيه معنى الاعاذه فان المربى يعيد ويصون
من يربيه عن مايؤذيه ويضره • فالمعنى استعذ (برب الفلق) والفلق
بمعنى الخلق والخلق بمعنى المخلوق وحينما ذكر مطلقا سيما اذا
كان معرفا باللام يراد به كل المخلوقات عامة • فالمعنى أعوذ برب
المخلوق كله • فانه هو الذى يستطيع ان يعيدنى فانه لا يحفظ من شر
المخلوق الا من خلق المخلوق • وبيده زمامه والتصرف فيه • فكل من
استعاذ بمن سواه او استغاث فقد رجع الى الجاهلية الاولى والاشراك
بالله شعر بذلك او لم يشعر • هذا وقيل ان الفلق هو الصبح فنقول
الفلق جاء بمعنى الصبح وبمعنى الخلق الا أن تفسيره هنا بالخلق
أولى ليوافق قوله •

(من شر ما خلق)

فانه ان كان مافى قوله ماخلق موصولة فالمعنى أعوذ برب المخلوق
كله من شر الذى خلقه كله ولا يستعاذ من شر الخلق كله الا برب
الخلق كله لا برب الصبح فقط وان كان المأل واحدا فان رب الصبح

ورب الخلق كله واحد • وان كان ما مصدرية فالمعنى من شر خلقه والخلق بمعنى المخلوق فيكون المؤدى كما فى حال الموصولية •

فائدة

أضاف الشر الى المخلوق اشارة الى أن الله تعالى لا يخلق الشر فلا يضاف اليه الشر حيث ان الشر انما يأتى بالنسبة وبالإضافة الى المخلوق وذلك لان كل ما خلقه الله تعالى ويخلقه فهو خير للحكمة التى خلقه لاجلها وانما يكون شرا بالنسبة للمخلوق وبالإضافة اليه فالله تعالى حينما خلق النار خلقها للخير لتكون نعمة كما قال تعالى تذكرة ومتاعا للمقوين) •

وان كانت شرا بالنسبة لمن وقع فيها واحترق • فهى فى حقيقتها خير وخلقت للخير وانما الشر وجد بتعلق وإضافة المخلوق لا بالنسبة لخلقه تعالى • وهكذا فكل ما خلقه الله تعالى انما خلقه لحكم او مصالح أنيطت به فيكون خيرا وان صفة شريته ليس الا بالإضافة للمخلوق لا بالإضافة الى الله تعالى وخلقه • ولذلك قال تعالى :

قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتمر من تشاء وتنزل من تشاء بيدك الخير انك على كل شىء قدير ••

ولم يقل بيدك الخير والشر فان كل ما يفعل الله تعالى من ايتام الملك لمن يشاء او نزع من يشاء واعزازه من يشاء واذلاله من يشاء كل ذلك خير للحكم والمصالح التى أرادها الله تعالى من ذلك وان كان بالنسبة للمنزوع منه وللمذل شرا •

(ومن شر غاسق اذا وقب)

بعد أن أمر الله تعالى أن يستعيز المرء بربه من شر كل شيء
خصص بعض الاشياء بالذكر مما كان الاستعاذة من شرها شائعة بين
الناس في ذلك الوقت بل في كل وقت فقال : ومن شر غاسق اى ومن
شر الليل سمي الليل غاسقا لان الفسق بمعنى الظلام والليل مظلم
وقيده بقوله (اذا وقب) اى اذا أظلم واشتد ظلامه وذلك بعد غروب
الشفق الاحمر والابيض لان الخوف في ذلك الوقت اكثر .

(ومن شر النفاثات فى العقد)

اى ومن شر النفوس الشريرة التى تنفث وتنفخ فى العقد .
ذهب المفسرون فى معنى ذلك الى مذاهب شتى فمنهم من قال :
المراد به نفث الساحرات فى عقد الخيط الذى يسحرن به الناس .
ومنهم من قال هو نفث النفوس تنفث بالنميمة فى عقد قلوب الناس
فيمقدما على العداوة والشر والكراهية للغير . ومنهم من قال المراد
نفث النفوس الشريرة فى عقد عزائم الخير فتحولها وتصرف صاحبها
عنها . فلنا اذا أن نقول أن الشيء اذا ذكر مطلقا يؤخذ منه
العموم الا أن توجد قرينة تخصصها ولا قرينة هنا فالمعنى من شر
النفوس الشريرة التى تنفث فى عقد خيط السحر او فى فك
عقد عزائم الخير او فى عقد القلب على الشر والكراهية كلها . الا
انه حيث كان النفث فى عقد خيط السحر شائعا فى ذلك الزمان
ذهب اكثر المفسرين الى تفسيره بذلك .

ومن شر حاسد اذا حسد

الحسد تمنى زوال نعمة الغير وهذا الحسد مذموم ومن الصفات الرذيلة المهلكة للمرء ويروى (لله در الحسد ما أعد له بدأ بصاحبه فقتله) وأما بمعنى تمنى حصول مثل ما للغير من النعمة فيسمى غبطة وذلك ممدوح . وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما مفاده لاحسد الا فى اثنتين العلم والمال الذى يتفق فى الخير . او كما قال أى لا حسد ممدوحا الا هذا وقيد شر الحاسد بقوله اذا حسد أى اذا عمل وفق الحسد وسعى فى زوال النعمة لان مجرد الحسد الذى هو صفة فى النفس لا يضر فيستعاذ منه الا اذا باشر صاحبه بالعمل وفقه وسعى فى تحصيل ما يتمنى من زوال نعمة المحسود والحاصل ان الاستعاذة من هذه الامور كانت فاشية فى ذلك الوقت بل هو فاش دائما ولذلك ذكرت تلك الامور بخصوصها .

لثلا يتوهم الجهلة ان هذه الاشياء مستثناة فيجوز الاستعاذة منها بغير الله تعالى لان العادات والتقاليد سادت وجرت بالاستعاذة منها بغيره تعالى كالجن والتمائم والرقى وغير ذلك مما اعتمدوا عليها . فكانه قال تعالى استعينوا بالله من كل شىء سيما هذه الاشياء التى تعودتم الاستعاذة منها بغير الله تعالى .

خاتمة فى فضل المعوذتين

قال فى القرطبى : روى النسائى عن عتبة بن عامر قال : آتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعت يدى على قدمه وهو راكب . فقلت أقرأنى سورة هود . أقرأنى سورة يوسف فقال لى لن تقرأ شيئا أبلغ عند الله تعالى من (قل أعوذ برب الفلق) وعنه

أيضا بينا أسير مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين الجحفة والابواء اذ غشتنا ريح مظلمة شديدة فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتعوذ بأعوذ برب الفلق واعوذ برب الناس . ويقول ياعقبة تموذ بهما فما تموذ متعوذ بمثلهما . وفي صحيح البخارى ومسلم عن السيدة عائشة رضى الله تعالى عنا وعنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . كان اذا اشتكى قرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها . أقول فيستفاد من هذا الحديث ان النفث والتنفخ للداعى أى الواقى جائز . وقد ذكر القرطبى عن عائشة (رضى الله تعالى عنا وعنهما) أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينفث فى الرقية . قال القرطبى وأما ماروى عن عكرمة من قوله لاينبى للراقى أى الداعى أن ينفث فكانه ذهب الى ان الله تعالى جعل النفث مما يستعاذ منه وليس هذا هكذا لان النفث فى العقد ان كان مذموما لم يجب ان يكون النفث بلا عقد مذموما ولان النفث فى العقدانما اريد به السحر المضر بالارواح وهذا النفث لاستصلاح الابدان فلا يقاس ماينفع على مايضر فكراهة عكرمة النفث والمسح خلاف السنة . هذا وحيث انجر المقال الى الرقية فمن المستحسن أن نذكر لك حكم الرقى والتمايم هنا .

(حكم الرقى والتمايم)

فالاول وهو الرقى جمع رقية وهى الادعية التى يدعى بها للمريض فهى جائزة بل هى سنة روى البخارى ومسلم عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . كان يعوذ بعض أهله يمسح بيده باليمنى ويقول اللهم رب الناس اذهب الباس رب الناس وزوى مسلم

عن عثمان بن ابي العاص انه شكا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجعا يجده فى جسده فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضع يدك على الذى يآلم من جسدي وقل بسم الله وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد واحاذره . قال ففعلت ذلك مرارا فأذهب الله تعالى ماكان بى فلم أزل آمر به أهلى وغيرهم فيشرع العلاج بالادعية اذا كانت مشتملة على ذكر الله تعالى وكانت باللفظ المفهوم المعنى لان مالايفهم لا يؤمن أن يكون فيه شيء من الشرك فمن عوف بن مالك قال كنا نرقى فى الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى فى ذلك فقال اعرضوا على رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك . وقال الربيع سألت الشافعى عن الرقى فقال لا بأس أن ترقى بكتاب الله وبما تعرف من ذكر الله .

(هل يجوز تعليق الادعية والتمايم)

تعليق الادعية الواردة فى الكتاب والسنة وبشرط أن يفهم معناها أجازه السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها وعبدالله بن عمرو بن العاص ومالك واكثر الشافعية ورواية عن أحمد رضى الله تعالى عنهم وعنا وحرمة ابن عباس وابن مسعود وحذيفة والاحناف للاحاديث الواردة فى النهى عن التعليق مثل (من علق شيئا وكل اليه) واما الثانية وهى التمايم والتميمة هى الخرزة وغيرها من الاشياء التى تعلق على الاولاد والمريض للحفظ او الشفاء فحرام بالاتفاق قال صلى الله تعالى عليه وسلم من علق تميمة فلا أتم الله له ومن علق ودعة فلا أودع الله له . والاحاديث فى هذا الباب كثيرة هذا ماتيسر لنا ذكره وفيه كفاية والله من وراء القصد وهو على كل شيء قدير .

سورة الناس

مكية نزلت بعد الفلق وآياتها ست

بسم الله الرحمن الرحيم

قل أعوذ برب الناس

أى قل يا محمد ويا أيها المسلم التجأ الى من هو رب الناس كلهم (ملك الناس) والى من هو مليك الناس جميعهم (اله الناس) والى من هو معبود الناس كافة ليحفظنى ويجبرنى .

من شر الوسواس الخناس

الوسواس بالفتح للواو اسم للموسوس الذى يدخل الشر فى قلب الانسان ويزينه فيه وهو الذى يسمى بابليس وبالشيطان وأما بكسر الواو فهى الوسوسة نفسها فيكون مصدرا ووصف الوسواس بقوله (الخناس) كصفة كاشفة ولازمة له . وليس للاحتراز لان كل وسواس وداع الى الشر يتصف بهذه الصفة وهى الخنس اى الرجوع والتأخر والاعراض عن الوسوسة حينما ذكر العبد ربه . ثم الرجوع الى الوسوسة حينما غفل العبد عن ذكر ربه . كما ورد فى الخبر (ان الشيطان جائم على قلب ابن آدم فاذا غفل وسوس واذا ذكر الله تعالى خنس) اى رجع واعرض . فكل شيطان سواء كان من الجن أو من الانس ضعيف أمام من يذكر الله تعالى كما قال تعالى فى سورة النساء (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) الآية ٧٥ وهجر تعالى عن خنس الشيطان بصيغة المبالغة لكثرة تردده على المسلم لاغوائه . فلا بد

اذاً للمسلم أن يذكر ربه ليقابل مايكثر الشيطان من الوسوسة اليه •

الذي يوسوس في صدور الناس

وهذا وصف آخر للوسواس ذكر لامرين الاول لبيان الوسوس اليه فان الشيطان يوسوس الى الانسان ويدخل الشر في قلبه ويزينه فيه • وذكر الصدر لانه محل للقلب والتعبير عن الحال باسم المحل من المجاز العقلي الشائع في الكلام البليغ •

الامر الثاني أشار تعالى الى أن الوسواس لايزال يوسوس ومستمر في وسوسته كما يفيد ذلك المضارع الموضوع للاستمرار وفي طي ذلك أمر تعالى العبد أن يداوم على ذكر ربه فكأنه تعالى قال ان الشيطان مستمر على وسوسته ولا يفغل عنها لحظة فداوم أنت على ذكر ربك لتطرد الشيطان عنك فان الشيطان يفر من الذكر لانه يحرقه كما تحرق النار الحطب كما ثبت ذلك في الاحاديث •

من الجنة والناس

الجار والمجرور متعلق بمحذوف تقديره الكائن ذلك الوسواس من الجنة والناس فأخبر تعالى بهذا ان الوسواس نوعان نوع من الجن ونوع من الانس وهو كل انسان يدعوك الى الشر والذنب والمعصية أو يأمرك بها أو يدعوك الى الانحراف عن دينه وشريعته • فكل من دعاك الى مخالفة دين الله والابتعاد عن شريعته عملاً او اعتقاداً او تنفيذاً فهو شيطان ووسواس خناس سواء كان من الجن او من الانس • ويجب الابتعاد عنه والاستعاذة منه بالله •

قال قتادة : ان من الجن شياطين ومن الانس شياطين فتعوذ بالله من شياطين الانس والجن . وروى عن أبي ذر انه قال لرجل هل تعوذت بالله من شياطين الانس فقال الرجل او من الانس شياطين قال نعم لقوله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن الآية ١١٢ سورة الانعام .

أقول وان شيطان الانس أشد ضررا من شيطان الجن لان شيطان الجن يوسوس خفية ولكن شيطان الانس يوسوس علنا وكثيرا ما يهيج لك اسباب المصيبة أو يجبرك عليها .

فائدة

أمر الله تعالى ان نتعوذ بثلاثة اسماء من اسماء الله الحسنى بالرب وبالمملك وبالإله من الوسواس . فلماذا قالوا لان الوسواس قوى ولذا أمر أن نتعوذ منه بثلاثة اسماء وهذا القول غير سديد لان الله تعالى أمر ان نتعوذ باسم واحد وهو برب الفلق من شر الخلق كله ويدخل فى الخلق الوسواس ايضا فالشيطان ضعيف أمام الله تعالى جدا وامام من يستعين بالله تعالى منه قال تعالى (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) فالجواب هو لان الوسواس يأتى الى الانسان من ثلاثة جوانب ويريد اغوائه واضلاله فى تلك الجوانب كلها . فلا بد أن يتعوذ الانسان لكل جانب بصفة من صفات الله تعالى التى يعود ذلك الجانب اليها .

الجانب الاول : هو جانب الاعمال والاخلاق التى تعود الى الانسان نفسه والتى تعود الى التربية والسلوك والاخلاق فيأتى الشيطان ويوسوس لان يخرجك من الاخلاق الاسلامية والتى يحبها

الله تعالى وأمر بها فى الكتاب والسنة • وليدخلك فى اخلاق سيئة
واعمال قبيحة وصفات رذيلة • فريد ان يخرج بك من التواضع الى
الكبر ومن محاسبة النفس الى العجب ومن السخاء الى البخل ومن
القناعة الى الطمع المذموم ومن الاخلاص الى الرياء ومن الحب الى
الحقد ومن حب الخير للناس الى الحسد ومن العفة الى الفجور ومن
الصلاح الى الفسق والى غير ذلك من الاخلاق الفردية التى هى
مذمومة عند الله تعالى •

فيجب ان تتعوذ بالرب لان يربيك تربية تحفظك من ان يخرجك
الشیطان الوسواس الى تربية واخلاق غير تربية الله تعالى وغير
اخلاق الاسلام والمسلمين •

الجانب الثانى الامور الاجتماعية والادارية • فيجب ان تتعوذ
بالله الذى هو ملك الناس وبيده كل الامور وادارتها من الوسواس
الذى يريد ان يخرجك من ادارة الامور وفق شريعة الله تعالى
ومطابقة لحكم الشريعة الى ادارتها بخلاف ما أنزل الله تعالى
وحسب الهوى او التبعية •

الجانب الثالث هو الامور التعمدية فيجب ان تتعوذ بالاله المعبود
والذى سن طريق العبادة وكيفيةها لان يحفظك من ان تعبد بهو
يامر به وان تخترع عبادات من قبلك او تأخذها ممن اخترعها من
عنده وذلك مثل ما ابتدع أناس أموراً يتعبدون بها ولم ينزل الله
تعالى بها من سلطان مثل تلك البدع التى اهتم بها الناس اكثر من
الفرائض والنوافل الثابتة ويتناطحون عليها كما يجب ان تتعوذ
بالاله لان يحفظك من عبادة غيره وذلك بنسبة ما يخص الله تعالى
اليه وطلب ما يخص الله تعالى منه كالاستعانة به ودعائه وهو غائب

وطلب قضاء الحوائج منه مما ابتلى به كثير من الامة اليوم مع
الاسف الشديد ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

فائدة

التموذ بالله تعالى نوهان قولى وعملى .

فالقولى هو أنه كلما خطر ببالك أن تخالف تربية الله تعالى
تربية الاسلام والمسلمين أو أن تسوس ناسا أو تدير أمرا بخلاف
ما أمر الله به تعالى أو أن تعبد عبادة لم يأمر بها الله تعالى فى
كتابه ولا فى سنة رسوله أن تقول عند كل خاطرة من هذه الخواطر
أعوذ بالله أو أعوذ بربى أو أعوذ بملكى أو أعوذ بالاهى من هذه
الخاطرة ومن يوسوسها ويزينها الىّ وهو الوسواس الخناس
والعملى هو أن تتمسك بشريعته تربية واخلاقا واعمالا فردية
 واجتماعية وادارية وتعبدية ولا تنحرف عن كتابه وسنة رسوله قيد
شعرة فبذلك تكون معاذا ومصونا ومحفوظا من الوسواس من
الجنة والناس . قال صلى الله تعالى عليه والله وسلم (تركت فيكم
ما ان تمسكنم به لن تضلوا أبدا كتاب الله وسنتى فيفيد هذا
الحديث الشريف أن الضلالة كل الضلالة فى الابتعاد عن كتاب
الله تعالى وسنة محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم .

(تنبيه)

لقد أجمل الله تعالى خلاصة ما يدعو اليه القرآن الكريم وزبدة
دين الاسلام فى هذه السور القصار من سورة الماعون الى آخر
سورة الناس فان كل ما يدعو اليه القرآن الكريم ليرجع الى هذه
الامور التالية :

الاول : ان القرآن والاسلام يدعوان الى عبادات لله تعالى مالية وبدنية وواجبات فى البدن والمال ولا يمكن فصل احديهما عن الاخرى ومن فعل ذلك بأن ادى الواجبات البدنية دون المالية او بالعكس فهو مكذب بالدين وليس صادقاً فى اسلامه واثار الى ذلك فى سورتي الماعون والكوثر كما مر شرحه هناك .

الامر الثانى : يدعو القرآن والاسلام الى منابذة ومشاركة الكافرين بالاسلام ورسوله جميعاً . فى معبودهم وعباداتهم وعقائدهم ومبادئهم وانظمتهم ودساتيرهم وعاداتهم وتقاليدهم . ومن لم يفعل ذلك فلا يعد مسلماً واثار تعالى الى ذلك فى سورة الكافرون وقد مر شرحه هناك ايضا .

الثالث : ان القرآن والاسلام يدعوان الى العمل والجهد والجهاد فى سبيل نشر هذه الدعوة وادانة البلاد لها وان النصر بيد الله تعالى يؤتية لمن استقام على العمل وجد فى الامر ويفتح الله تعالى عليه البلاد وينصره على العباد . واثار الى ذلك فى سورة النصر . الامر الرابع ان العبرة بالمقيدة والعمل والاخلاق والاداب وكل الشرف والكرامة فى ذلك ولا ينظر الله تعالى ولا نظام الاسلام الى الحسب والنسب والآباء والاجداد فعلى المسلم العمل والتجنب عن الافتخار بالنسب واثار الى ذلك فى سورة تبت فانه لو كان للنسب اى قيمة لما وصم ابو لهب بهذا العار الذى يتلى ويتعبد يتلاوته الى الابد وهو من اشراف قريش وعم الرسول الاعظم صلى الله تعالى عليه وسلم .

الامر الخامس : القرآن والاسلام يدعوان الى الاعتقاد بأنه لا حافظ الا الله وانه هو الذى يرفع اليه الحوائج ويقضيها لاغيره

والى انه يجب توحيده فى ذاته وفى صفاته وفى افعاله وفى عبادته
وفى الاستعانة به والاستغاثة اليه وأشار الى ذلك فى سورة
الاخلاص .

السادس : ان الاسلام والقرآن يدعوان الى أنه لامعيد الا الله
ولا يستعاذ من كل شر الا به فيجب على المسلم أن يتموز به لا بغيره
فانه المجير وحده ولا ينفع ولا يضر الا هو ولا يجوز الاستعاذة
بغيره من الجن او الانس او التعاويذ او التماائم وغير ذلك مما
يستعيز به الناس ويستغيثون اليه والى أنه لا تأثير ولا تكوين الا لله
وأشار الى ذلك فى سورة الفلق .

الامر السابع : أن القرآن والاسلام يدعوان الى توحيد الله
فى الحكم فى كل جانب من جوانب الحياة الجانب الاخلاقى والتربوى
والجانب الاجتماعى والادارى والجانب التعبدى وان كل عمل فردى
او اجتماعى يخرج عن شريعة الله تعالى وحكمه وكل عبادة لم يأمر
به الله ولم يعملها أو لم يأمر به رسوله فهو من وساوس الوسواس
الخناس يجب على المسلم الاستعاذة منه والابتعاد منه ويجب عليه أن
يعتقد بانه ضلالة وأنه وصاحبه فى النار قال صلى الله تعالى عليه
وسلم اياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل
ضلالة فى النار) وأشار الى ذلك فى سورة الناس فاعوذ برب الناس
ملك الناس آله الناس من شر الوسواس الخناس الذى يوسوس فى
صدور الناس من الجنة والناس أعاذنا الله تعالى منه آمين والحمد لله
رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه او من
اهتدى بهديهم أجمعين .

وهذا آخر ما وصل اليه الفكر الفاتر وأدركه الذهن القاصر
فان كان من الله تعالى فأحمده وأشكره والا فاتوب اليه واستغفره
وقد أجتنبت كثرة التطويل ليسهل الفهم والحفظ على الطالبين وان
العاقل يكفيه الاشارة وليست العبارة بكثرة العبارة . وقد وقع الفراغ
من تسويده ليلة الاربعاء المصادفة للسابع من شهر جمادى الاولى سنة
١٤٠٤ المساوى لليوم الثامن من شباط ١٩٨٤ فى دارى الواقعة فى
الاعظمية فى سبع ايكار ببغداد . والحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على خاتم الانبياء محمد وجميع النبيين وآلهم وصحبهم اجمعين

دعاء وتقدير

أرجو من الله تعالى ان يوفق نجلى وقرة عينى حسينا حيث بيض
لى هذه الرسالة وأنشد أشعارا فى آخر بعض السور . كما واشكر
ادارة مطبعة شفيق وعمالها على اخراج هذا الكتاب بهذه الاناقة
والجمال وفقنا الله جميعاً لحسن الاعمال آمين .

محمد الشيخ طه الباليسانى

المصادر

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - التاج الاصول فى احاديث الرسول .
- ٣ - التفسير الكبير للامام الرازى رضى الله تعالى عنه وعنا جميعا .
- ٤ - تفسير الخازن رضى الله تعالى عنه وعنا جميعا .
- ٥ - تفسير الامام النسفى رضى الله تعالى عنه وعنا جميعا .
- ٦ - تفسير الامام القرطبى رضى الله تعالى عنه وعنا جميعا .
- ٧ - تفسير الجلالين رضى الله تعالى عنهما وعنا جميعا .
- ٨ - الجمل على الجلالين رضى الله تعالى عنهم وعنا جميعا .
- ٩ - المصحف المفسر للشيخ فريد الوجدى رضى الله تعالى عنه وعنا .
- ١٠ - المرشد لآى القرآن الكريم لمحمد فارس بركات رضى الله تعالى
عنا وعنه .
- ١١ - مختار الصحاح .
- ١٢ - تفسير جزء عم لمحمد عبده رضى الله تعالى عنه وعنا .
- ١٣ - القول المتين فى القسم بغير الله تعالى فى القرآن المبين
لمحمد الشيخ طه الباليسانى رضى الله تعالى عنهما .
- ١٤ - القول المنصف فى تفسير سورة يوسف لمحمد الشيخ طه
الباليسانى رضى الله تعالى عنهما .

- ١٥ - المطول للتفتازانى رضى الله تعالى عنه وعنا .
- ١٦ - شرح الجامى على الكافية لابن العاجب رضى الله تعالى .
- ١٧ - تصريف ملا علي الاشنوى رضى الله تعالى عنا وعنه .
- ١٨ - جمع الجوامع فى علم الاصول للسبكي مع شرحه .
- ١٩ - تفسير لجنة من وزارة التربية .

ما للمؤلف من كتب باللغة العربية

- ١ - كيف تحج وكيف تعتمر في مناسك الحج على المذاهب الاربعة طبع
- ٢ - القول المتين في الايمان الواردة بغير الله تعالى في القرآن المبين
نشر في مجلة الرسالة الاسلامية المعدادان ١٦٤-١٦٥ .
- ٣ - القول المنصف في تفسير سورة يوسف طبعه وزارة الاوقاف .
- ٤ - تفهيم الامة تفسير جزء عم بين يديك .
- ٥ - القول الاغر فيما يلقي على المنبر - معد للطبع
- ٦ - هذا شعري وهذا شعورى قصائد دينية - معد للطبع .
- ٧ - اللطف الخفى فى نظم متن العقائد للنسقى - معد للطبع
- ٨ - القول الوفى فى شرح اللطف الخفى - معد للطبع
- ٩ - القول المقبول فى بعض معجزات الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
معد للطبع
- ١٠ - الاقوال السديدة فى مسائل مفيدة - معد للطبع
- ١١ - القول الجامع فى مسائل اختلف فيها الاحناف والشوافع
معد للطبع .
- ١٢ - القول الاسنى فى اسماء الله الحسنى - طبع
- ١٣ - القول الحصين فى تفسير سورة يس - لم يطبع

وباللغة الكردية

- ١ - روله پهروه ری - طبع
 - ٢ - چرای روناکی - طبع
 - ٣ - دهنگی دهرون تفسیر سورة نون - طبع
 - ٤ - وانهی کوردزوبان تجوید قرآن - طبع
 - ٥ - یادی رابردو دیوان شعر - لم یطبع
 - ٦ - نامه‌ی پرسیاروووه لام فی الفقه الشافعی - لم یطبع
 - ٧ - باشرین پهنه تفسیر سورة الحمد - طبع
 - ٨ - چون جهج نه‌که‌ی ٩ چون عومره نه‌که‌ی - معد للطبع
 - ٩ - دهنگی ناودله تفسیر جزء عم - معد للطبع
- فەسی ان یوفقنی الله تعالی لطبع مالم یطبع والله المیسر وهو علی کل شیء قذیر ولا حول ولا قوۃ الا بالله العلی العظیم •

الفهرست

الصحيفة الموضوع

المقدمة	٣
سورة النبأ : عم	٥
حكمة تكرير جملة « كلا سيعلمون »	٧
خاتمة في ذكر الدلائل على وجود الله تعالى ومجيء يوم القيامة وامكان مجيئه -	١٢
حكايتان لطيفتان -	١٤
تحقيق في بيان معنى النفخ في الصور وبيان عدده	٢١
تحقيق مهم في معنى الآية « لا بشين فيها أحقابا »	٣١
سؤال مهم مع جوابه	٣٩
حكاية مهمة	٣٩
تفسير قوله تعالى « ويقول الكافر ياليتنى كنت تراجا » مع نكتة طريفة	٤٣
سورة النازعات	٤٣
تمهيد في بيان معنى حلف الله تعالى بغيره تعالى -	٤٤
تفسير قوله تعالى « هل أتاك حديث موسى مع بيان حكمة ورود قصة موسى عليه السلام في القرآن الكريم مرارا -	٥٢
سؤال مهم وتحقيق أن الارض خلقت قبل السماء -	٥٧

- ٦٢ من هنا يتبادر الى الذهن ثلاثة اسئلة
- ٦٧ تفسير قوله تعالى : يسألونك عن الساعة آيان مرساها ٠٠ مع بيان سبب حب الرسول للعلم بوقت مجيء الساعة ٠
- ٦٩ سورة عبس
- ٧٢ بيان ستة دروس لكل داعية للاسلام ولكل عالم اسلامي ٠
- ٧٤ تنبيه في بيان اجتهاد الرسول وهل يخطيء في اجتهاده أم لا ؟
- ٧٦ سؤال مهم مع جوابه
- ٧٧ فائدة جلية
- ٧٨ بيان معجزتين
- ٨٢ تفسير قوله تعالى : متاعا لكم ولانعامكم مع بيان الوصول الى مقاصد ثلاثة في الآيات السابقة ٠
- ٨٤ تفسير قوله تعالى (اولئك هم الكفرة الفجرة) مع بيان أنه ينشأ هنا اسئلة ثلاثة ٠
- ٨٦ سورة التكويد
- ٨٨ تنبيه مهم
- ٨٩ تفسير قوله تعالى : فلا أقسم بالخنس ، مع بيان القسم بهذه الاشياء ٠
- ٩١ ملاحظة مهمة على قوله تعالى : وما صاحبكم بمجنون ٠
- ٩٦ تنبيهات مهمة مع ذكر بطلان مذهب القدرية والجبرية ٠
- ١٠٠ سورة الانفطار

- ١٠١ فائدة مهمة
- ١٠١ سؤال مهم •
- ١٠٤ فائدة جلية
- ١٠٥ تنبيه فى بيان من هم الابرار ومن هم الفجار
- ١٠٧ سؤال مهم مع جوابه
- ١٠٨ سورة المطففين
- ١٠٩ سؤال وجواب
- ١١٠ سؤال وجواب مفيد •
- ١١٢ تحقيق معنى : كلا بل رآن على قلوبهم ماكانوا يكسبون •
- ١١٧ سؤال فى كيفية خمور الجنة
- ١١٩ تنبيه مفيد
- ١٢١ تفسير سورة الانشقاق
- ١٢٣ سؤال وجواب
- ١٢٣ فائدة جلية
- ١٢٦ بيان حكم شرعى
- ١٢٧ سؤال وجوب
- ١٢٨ سؤال وجوب
- ١٢٩ سؤال وجواب
- ١٣٠ تفسير سورة البروج
- ١٣٠ ذكر اسماء البروج وسبب تسميتها بهذه الاسماء •

- ١٣٣ قصة اصحاب الاخدود
- ١٣٦ تذكرة مفيدة
- ١٣٨ سؤالان فى الاعمال الصالحات التى تدخل الجنة
- ١٤٢ سورة الطارق
- ١٤٤ تفسير الآية (فلينظر الانسان مم خلق) ولماذا أمر بهذا النظر والتفكير
- ١٤٥ ✓ حكاية لطيفة
- ١٤٨ تفسير سورة الاعلى
- تحقيق مهم فى معنى سبوح وسبب الامر بالتسبيح فى أول هذه السورة
- ١٥٣ تحقيق معنى قوله تعالى : قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى •
- ١٥٤ حكاية تفسير قوله تعالى (ان هذا لفى انصراف الاولى صحف ابراهيم وموسى) مع بيان سبب الاخبار بذلك •
- ١٥٦ تفسير سورة (الفاشية)
- تفسير قوله تعالى (افلا ينظرون الى الابل قوله تعالى والى الارض كيف سطحت) مع بيان ملاحظة مفيدة •
- ١٦٠ بيان المراد بالنظر فى هذه الاشياء •
- ١٦٢ بيان ان الحروب الاسلامية كانت دفاعية لاهجومية •
- ١٦٥ تفسير سورة (الفجر) وبيان معنى الفجر وليال عشر والشفع والوتر والمراد بالليل اذا يسر •

الفهرست

انصیفة الموضوع

- ۱۷۰ معنى قوله تعالى (ان ربك لبالمرصاد) .
 ۱۷۰ قصة قوم عاد .
 ۱۷۶ معنى قوله تعالى (وجيئ يومئذ بجهنم ... الخ) .
 ۱۷۹ تفسير (سورة البلد)
 ۱۸۲ تنبيه مهم
 ۱۸۳ بيان المراد بأصحاب الميمنة ومالهم من الثواب والمراد بأصحاب المشأمة وما لهم من العقاب .
 ۱۸۴ تنبيهان مهمان
 ۱۸۵ خاتمة أن في هذه السورة لمعزة باهرة .
 ۱۸۵ سورة الشمس .
 ۱۸۷ فائدة في تحقيق معنى (قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها)
 ۱۸۹ ذكر قصة قوم ثمود .
 ۱۹۱ خاتمة مفيدة
 ۱۹۲ سورة الليل .
 ۱۹۶ ملاحظة جلييلة .
 ۱۹۹ سؤالان مهمان مع جوابهما
 ۲۰۲ سورة الضحى
 ۲۰۲ ذكر سبب نزول هذه السورة
 ۲۰۵ تحقيق معنى الضال في قوله تعالى :
 (ووجدك ضالا فهدى)

٢٠٧	فائدة مفيدة
٢٠٧	خاتمة فى سبب أن خلق الله الرسول يتيما •
٢٠٨	سورة الشرح •
٢٠٩	فى بيان المراد بشرح الله تعالى صدر رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم •
٢٠٩	تحقيق معنى الوزر فى قوله تعالى (ووضعتنا عنك وزرك)
٢١٣	سورة التين وبيان المراد من التين والزيتون
٢١٧	سورة العلق
٢٢٢	خاتمة مهمة
٢٢٣	سورة القدر
٢٢٨	سورة البينة
٢٣٤	بيان ان الانسان الصالح افضل من الملائكة
٢٣٧	سورة الزلزلة
٢٣٩	بيان ان الكافر لا يثاب على اعماله الخيرة ولا يوضع له الوزن •
٢٤١	سورة العاديات
٢٤٤	سورة القارعة
٢٤٦	مسائل مهمة
٢٤٧	سورة التكاثر
٢٥٠	سورة المعصر

- ٢٥٠ ذكر الاقوال الواردة فى معنى العصر
- ٢٥٢ ان هذه السورة تشتمل على جميع أمور الاسلام مجملا
- ٢٥٦ خاتمة مهمة
- ٢٥٨ سورة الهمزة
- ٢٦٠ سورة الفيل
- ٢٦٢ قصة اصحاب الفيل
- ٢٦٧ سورة القريش
- ٢٦٩ سورة الماعون
- ٢٧٠ خاتمة مهمة
- ٢٧١ سورة الكوثر
- ٢٧٤ سورة الكافرون
- ٧٢٥ سؤال مهم
- ٢٧٦ سورة النصر
- ٢٧٨ تحقيق معنى قوله تعالى « واستغفره انه كان توابا »
- ٢٧٩ قصة فتح مكة
- ٢٩٠ سورة المسد
- ٢٩٠ سبب نزول هذه السورة
- ٢٩٣ خاتمة فيها دروس
- ٢٩٤ معجزة باهرة
- ٢٩٥ سورة الاخلاص

- ٢٩٥ دليل وحدانية الله
- ٢٩٦ سبب نزول هذه السورة
- ٢٩٧ خاتمة في فضل هذه السورة
- ٢٩٨ سورة الفلق
- ٣٠٠ فائدة جلييلة
- ٣٠٢ خاتمة في فضل الموءذتين
- حكم الرقى والتمايم
- ٣٠٥ سورة الناس
- ٣٠٧ فائدة في حكمة الامر بالتعوذ بثلاثة من
- اسماء الله الحسنى من شر الوسواس
- « الرب والملك والاله »
- ٣٠٩ فائدة التعوذ بالله تعالى نوعان
- ٣٠٩ تنبيه مهم في ذكر خلاصة ما يدعو اليه القرآن
- ٣١٢ دعاء وتقدير
- ٣١٣ المصادر
- ٣١٥ ما للمؤلف من كتب
- ٣١٧ جدول الخطا والصواب

جدول الخطأ والصواب

الصواب	الخطأ	السطر	الصحيحة
برام	برام	٧	١٩
فتاتون	فتاتوا	٥	٢٠
الانعام	الأنعام	١١	٢٢
بقرنية	بقرينة	٠١	٢٤
النفخة	النقحة	٠٥	٢٧
يرجع	جع	٠٧	٤١
وليخاف	ويخاف	٠٩	٤٥
أنتم	أنتم	١٠	٥٦
ومرعاها	ومزغاها	١٢	٥٦
فبقى	فبقت	١٨	٦٠
ألف	ألفى	٠٨	٦٣
تقدم	تقدم	١٥	٦٣
المفصف	المنصم	١٩	٦٤
أوضحاها	أوضحها	٠٢	٦٩
لكل امرء منهم	هنا ترك آية	١٧	٨٣
يومئذ شأن يغنيه			
يوم أن	يوم إذ	١٨	٨٣
وهو	وهى	٠٤	٨٥
بعضتى	بغرتى	٠٩	٩٣
ظهور	ظهور	٢١	٩٦

الصواب	الخطا	السطر	الصحيحة
كانوا	كنوا	٢٢	١١٢
وذلك	ذلك	١٥	١١٤
الثور والجوزاء	الثوراء والجوزراء	٢٢	١٣١
فخذت	فخذت	٨	١٣٥
وما نقموا	وما نحقوا	١٣	١٣٦
لكن من الذى	لكن الذى	٠٧	١٣٩
التأنيث	التأنيث	٩	١٤٣
لقادر	لقدار	١	١٤٦
وسبحان مصدره	وسبحان	٢	١٤٩
الذاريات	الذاريث	٧	١٥٧
يسمن	بسمن	١٩	١٥٧
وليس	ليس	٧	١٦٠
والمروج	ولعروج	١٦	١٦٠
تعالى	تعالى	١٢	١٦٣
الجلال	العلام	١٧	١٧٥
بينهما	بينها	١٥	١٧٦
النار	التار	١٥	١٧٦
يجملوهم	يجملونهم	٠٣	١٧٨
حذف من كل منها	كل منها	١	٢٠٦
فى كنف	فى كنف	٠٢	٢٠٨
وابتغاء	والابتغاء	١٧	٢١١

الصواب	الخطأ	السطر	الاصحفة
سينين ومكة	سينين	٠٩	٢١٣
يعذف لانه زائد	فالاولى ما قال	٠٩	٢١٣
يحباني	يحياني	٢١	٢٢٨
البينة	البيبة	٠٥	٢٣٦
الا قا	الا قمه	٠٥	٢٣٥
فأثرون	فأثرون	٠٥	٢٤١
البحيم	الحميم	١٧	٢٤٨
يضاف وان محمدا	ان لا اله الا الله	٠٩	٢٥٤
رسول الله			
شبه	قشبه	١٧	٢٥٩
وفظموا	وقطعوا	١٧	٢٦٢
مضى	مصى	٠١	٢٦٣
وكله	كله	٠٦	٢٧٢
فالتفت	فالتفتت	٢٠	٢٨١
وخرج	خرج	١٣	٢٨٣
وتب	تب	٠٩	٢٩١
وان الاخلاص	وان الايمان	٠٦	٢٩٨

هذا ما وجدنا من الاخطاء فصصحنا ويمكن ان توجد اخطاء
اخرى لم ننتبه لها واعتمدنا بعد ذلك على ذهن القراء الكرام ونرجو
تصحيحها ان وجدوها والله الموفق وهو يهدي السبيل .

السعر ١٧٥٠ فلسا